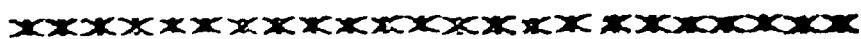


प्रकाशक—मोतीलाल जालान, गीताप्रेस, गोरखपुर



[भारत-सरकारद्वारा उपलब्ध कराये गये रियायती मूल्यके
कागजपर मुद्रित]

सं०	२०१६	से	२०३२	तक	५०,०००
सं०	२०३५	दृठा	संस्करण		२०,०००
सं०	२०३८	सातवाँ	संस्करण		२०,०००
					<hr/>
					कुल ९०,०००

मूल्य एक रुपया अष्टास पैसे

पता—गीताप्रेस, पो० गीताप्रेस (गोरखपुर)

श्रीपरमात्मने नमः

प्रथम संस्करणका निवेदन

इस पुस्तकमें 'कल्याण'के ३० वर्षोंसे ३२ वर्षोंतकके अङ्कमें प्रकाशित हुए मेरे लेखोंका संशोधन करके संग्रह किया गया है। इन लेखोंमें आस्तिकता, भगवत्प्रेम, मनोनिरोध, श्रद्धा-भक्ति, ज्ञान-वैराग्य, सद्गुण, सदाचार, धर्म, पुरुषार्थ, उत्तम भाव, सत्सङ्ग-स्वाध्याय आदि साधनोंका, महापुरुषोंके प्रभावका एवं भगवान्के स्वरूपका बहुत सरलतापूर्वक विवेचन किया गया है; साथ ही सभी मनुष्योंके लिये उपयोगी सब प्रकारकी उन्नति, व्यावहारिक और सामाजिक सुधार, शिष्टाचार, बालकोंके कर्तव्य आदिका एवं तमोगुण, आत्महत्या और ऋण आदिके दुष्परिणामोंका भी निरूपण किया गया है। अतः सभी भाइयों, बहिनों और माताओंसे विनीत प्रार्थना है कि वे यदि उचित समझें तो इन लेखोंको मननपूर्वक पढ़नेकी कृपा करें और तदनुसार अपना जीवन बनानेका पूर्ण प्रयत्न करें, जिससे वे परम शान्ति और परमज्ञानन्दकी प्राप्तिके पथपर अग्रसर हो सकें। इनमें लिखी बातोंको काममें लानेपर मनुष्यका अवश्य कल्याण हो सकता है; क्योंकि ये ऋषि-मुनि, संत-महात्मा, शास्त्र और भगवान्के वचनोंके आधारपर लिखी गयी हैं। मैंने तो जो कुछ भी निवेदन किया है, वह मेरी एक प्रार्थना है। जो कोई भी उसको काममें लायेंगे, उनका मैं अपनेको आभारी मानता हूँ।

पुस्तकमें जो भी त्रुटियाँ रह गयी हो, उनके लिये विज्ञान क्षमा करें और मुझे सूचना देनेकी कृपा करें।

विनीत

जयदयाल गोयन्दका



श्रीहरिः

विषय-सूची

			पृष्ठ-संख्या
१-धर्मयुक्त उन्नति ही उन्नति है	७
२-श्रीगीता-जयन्ती और गीताकी महिमा	२१
३-प्राचीन सिद्धान्तको माननेमे परम लाभ और न माननेमें हानि			२६
४-तीर्थोक्ती महिमा, प्रयोजन और उत्पत्ति तथा तीर्थयात्राके पालनीय नियम	३९
५-भारतका परम हित	६१
६-बालकोके लिये कर्तव्य तथा ईश्वर और परलोकको माननेसे लाभ एवं न माननेसे हानि	—	...	६६
७-काममे लानेयोग्य आवश्यक बातें	८२
८-सर्वोपयोगी सार-सार बातें	८४
९-आत्मकल्याणके लिये तमोगुणके त्यागकी विशेष आवश्यकता			९४
१०-आत्महत्या करने अथवा घर छोडकर निकल भागनेका दुष्परिणाम	१०२
११-प्रतिग्रह और पापसे भी ऋण अधिक हानिकर है		...	११२
१२-वर्तमान पतन और उससे बचनेके उपाय	११९
१३-परम पुरुषार्थ	१३१
१४-मन-इन्द्रियोको वशमे करके परमात्माको प्राप्त करे		१४०
१५-परम सेवासे कल्याण	१४४
१६-धर्म-नियमोके पालनसे परमात्माकी प्राप्ति	१५३

१७-गायत्री-जपकी महिमा	१६१
१८-हृदयके उत्तम भावसे परम लाभ	१६७
१९-सर्वोत्तम सत्सङ्गका स्वरूप और उसकी महिमा	१८१
२०-महात्माओके सङ्गसे लाभ उठानेके प्रकार	१९३
२१-सत्सङ्ग और भगवद्भक्तोके लक्षण, उनकी महिमा, प्रभाव और उदाहरण	२१२
२२-श्रीमद्भगवद्गीतामें भक्तियोग	२३२
२३-महापुरुषोका तत्त्व, रहस्य और प्रभाव	२६८
२४-भगवान्की प्राप्ति करानेवाले उत्तम गुण और आचरण	२८०
२५-संसारसे वैराग्य और भगवान्में प्रेम होनेका उपाय	२८७
२६-तुम मुझे देखा करो और मैं तुम्हें देखा कहूँ	२९३
२७-अनन्यभक्तिका स्वरूप और रहस्य	२९५
२८-अवतार और अधिकारी महापुरुषोका अलौकिक प्रभाव	३१०
२९-भगवान्का विस्मरण कभी न हो	३२८
३०-सर्वधर्मपरित्यागका रहस्य	३४३
३१-गीतोक्त कर्मयोग, भक्तियोग, ज्ञानयोग—तीनों ही मार्ग श्रेष्ठ और स्वतन्त्र हैं	३६१
३२-शोघ्रातिशोघ्र परमात्माकी प्राप्ति होनेके साधन	३८२
३३-परमात्माका तत्त्व-रहस्यसहित स्वरूप	...	—	४००
३४-भगवान्के निराकार-तत्त्वका रहस्य	४०९





॥ ॐ श्रीपरमात्मने नमः ॥

परमशान्तिका मार्ग

धर्मयुक्त उन्नति ही उन्नति है

मनुष्यको उचित है कि वह अपनी सब प्रकारकी उन्नति करे। मनुष्यकी सब प्रकारकी उन्नति निष्कामभावपूर्वक धर्मका पालन करनेसे ही हो सकती है; किंतु दुःखका विषय तो यह है कि आजकल बहुत से लोग तो धर्मके नामसे ही घृणा करते हैं। वास्तवमे वे लोग धर्मके तत्त्वको नहीं समझते। अतः प्रत्येक मनुष्यको धर्मका तत्त्व, रहस्य और स्वरूप समझना चाहिये; धर्मका स्वरूप है—

यतोऽभ्युदयनिःश्रेयससिद्धिः

स धर्मः।

(वैशेषिकदर्शन, सूत्र २)

‘इस लोक और परलोकमे जो हितकारक है, उसीका नाम धर्म है।’

परमशान्तिका मार्ग

जो इस लोकमें हितकर जान पड़े; किंतु परलोकमें अहितकर हो, वह धर्म नहीं है। अतः हमारी सभी क्रियाएँ धर्मके अनुसार ही होनी चाहिये। इसीसे हमारी सर्वाङ्गपूर्ण उन्नति हो सकती है। शारीरिक, भौतिक, ऐन्द्रियिक, मानसिक, बौद्धिक, व्यावहारिक, सामाजिक, नैतिक और धार्मिक आदि उन्नतिके कई प्रकार हैं।

शारीरिक उन्नति

शारीरिक उन्नतिके साथ ही धर्मका बहुत घनिष्ठ सम्बन्ध है। अतः शारीरिक उन्नति धर्मानुकूल ही होनी चाहिये। शारीरिक उन्नति भोजनसे विशेष सम्बन्ध रखती है। सात्त्विक भोजन करना शरीरके लिये बहुत ही हितकर है और वही धर्मानुकूल है। भगवान्ने गीता अध्याय १७, श्लोक ८ में सात्त्विक भोजनका इस प्रकार वर्णन किया है—

आयुःसत्त्वबलारोग्यसुखप्रीतिविवर्धनाः
रस्यास्निग्धाःस्थिरा हृद्या आहाराः सात्त्विकप्रियाः ॥

‘आयु, बुद्धि, बल, आरोग्य, सुख और प्रीतिको बढ़ानेवाले, रसयुक्त, चिकने और स्थिर रहनेवाले तथा स्वभावसे ही मनको प्रिय—ऐसे आहार अर्थात् भोजन करनेके पदार्थ सात्त्विक पुरुषको प्रिय होते हैं।’

हमें सात्त्विक भोजनके इन लक्षणोंपर ध्यान देना चाहिये। आयु, बुद्धि, बल, आरोग्य, सुख और प्रीतिको बढ़ानेवाले पदार्थोंका भोजन ही सात्त्विक भोजन है। साथ ही वह भोजन रसयुक्त, चिकना, हृदयको प्रिय तथा बहुत कालतक ठहरनेवाला होना

चाहिये। ऐसा भोजन क्या है ? गायका दूध, दही, घी, खोना, छेना आदि; तिल, बादाम, मूँगफली, नारियल आदिका तेल; बादाम, पिस्ता, दाख, छुहारी, खजूर, काजू आदि मेवा; केला, अनार, अंगूर, संतरा, मोसम्बी, नासपाती, सेव आदि फल; आलू अरबी, तुरई, भिंडी, कोहडा, लीकी, बथुआ मेथी, पुदीना, पालक आदि शाक-सब्जी, एव जौ तिल, गेहूँ, चना, चावल, मूँग आदि अनाज—ये सभी सात्त्विक पदार्थ हैं। ये सभी आयु, बुद्धि बल, आरोग्य, सुख और प्रीतिको बढ़ानेवाले हैं शरीरको पुष्ट करनेवाले हैं तथा प्राय सभी पदार्थ स्निग्ध, चिक्ने, रसयुक्त और मधुर हैं। इन सात्त्विक पदार्थोंका अपनी प्रकृति तथा शारीरिक स्थितिके अनुसार परिमितरूपमे सेवन करनेसे शारीरिक और मानसिक उन्नति होती है। इसके विपरीत, राजसी-तामसी भोजन करनेसे शारीरिक और मानसिक हानि होती है, अतः उनका सेवन नहीं करना चाहिये। राजसी और तामसी भोजनका लक्षण बनलाते हुए भगवान्ने कहा है—

कट्वम्ललवणात्युष्णतीक्ष्णरूक्षविदाहिनः ।

आहारा राजसस्येष्टा दुःखशोकामयप्रदाः ॥

यातयामं गतरस पूति पर्युषितं च यत् ।

उच्छिष्टमपि चांमेध्यं भोजनं तामसप्रियम् ॥

(गीता, १७।९-१०)

‘कड़वे, खट्टे, लवणयुक्त, बहुत गरम, तीखे रूखे, दाहकारक और दुःख, चिन्ता तथा रोगोको उत्पन्न करनेवाले आहार अर्थात् भोजन करनेके पदार्थ राजस पुरुषको प्रिय होते हैं अर्थात् राजसी

भोजन है एवं जो भोजन अघपका, रसरहित, दुर्गन्धयुक्त, वासी और उच्छिष्ट है तथा जो अपवित्र भी है, वह भोजन तामस पुरुषको प्रिय होता है अर्थात् वह तामसी भोजन है।'

अतः उपर्युक्त राजसी और तामसी भोजनका परित्याग करके सात्त्विक भोजनका सेवन करना ही उचित है।

इसके सिवा पुरुषोके लिये आसन, दण्ड, वैठक, कुशती दौड़ आदि कसरत करना तथा स्त्रियोके लिये चक्कीसे आटा पीसना, चर्खा कातना, रसोई बनाना, झाड़-बुहारकर घरकी सफाई रखना आदि गृहकार्य करना एवं अन्य शारीरिक न्याययुक्त परिश्रम करना शरीरकी उन्नतिमें लाभदायक है। इसके विपरीत निकम्मा रहना, अधिक सोना, प्रमाद, दुराचार, मिथ्या वक्तावद, अनुचित परिश्रम और मैथुन करना— ये सब शरीरके लिये महान् हानिकर हैं। इनसे बचकर रहना चाहिये। इस प्रकार शरीरमें सात्त्विक बुद्धि, बल, आयु, आरोग्य, मुख और प्रीतिका बढ़ना एव शरीरका स्वस्थ रहना शारीरिक उन्नति है।

भौतिक उन्नति

भौतिक उन्नति शारीरिक उन्नतिसे भिन्न है। भौतिक उन्नति उसकी अपेक्षा व्यापक है। आकाश, वायु, तेज, जल, पृथ्वी—इन पाँचो भूतोको अधिक-से-अधिक मनुष्योपयोगी बना लेना भौतिक उन्नति है। वर्तमानमें जिसे भौतिक विज्ञान या लौकिक विज्ञान कहते हैं, जिससे आकाश, वायु, तेज, जल, पृथ्वीसे नयी नयी चीजोंका आविष्कार किया जाता है, इस विज्ञानके सम्बन्धमें वैज्ञानिक महानुभाव कहते हैं कि हम बड़ी उन्नति कर रहे हैं, किन्तु वस्तुतः

उनकी यह उन्नति आशिक ही है। पूर्वके लक्ष्मणमें शौतिक उन्नति इसकी अपेक्षा बहुत ही बढ़ी-चढ़ी थी, परंतु उसका प्रहार तथा साधन दूसरा था और वह अधिक विकसित एवं प्रभावोत्पादक था। रामायणमें वर्णित 'पुष्पक' विमान, राजा शाल्वका 'सौभ' विमान, पाशुपतास्त्र, नारायणास्त्र और ब्रह्मास्त्र एवं श्रीवेद व्यासजी का वर्षों बाद मृत अठारह अक्षीहिणी सेनाका आवाहन करके प्रत्यक्ष दिखाना और बातचीत करा देना तथा श्रीभरद्वाजजी एवं श्रीकपिलदेवजी आदिके जीवनमें अष्टासिद्धियोंके चमत्कारकी घटनाएँ इसके ज्वलन्त प्रमाण हैं।

ऐन्द्रियिक उन्नति

इसी प्रकार हमें इन्द्रियोंकी भी उन्नति करनी चाहिये। इन्द्रियोंमें विशुद्धता, नीरोगता, तेज, ज्ञान, बल, शक्ति और योग्यताका बढ़ना इन्द्रियोंकी उन्नति है।

मनुष्यको उचित है कि अपनी वाणी, कान, नेत्र आदि इन्द्रियोंको शुद्ध बनावे। सत्य प्रिय, हित और मित भाषणसे तथा भगवान्के नाम-जप, लीला-गुण-गान और सत्-शास्त्रोंके स्वाध्याय-रूप वाणीके तपसे वाणीकी शुद्ध होती है और इसके विपरीत भाषणसे वाणी अपवित्र होती है। इसी प्रकार कानोंके द्वारा उपदेश-प्रद, हितकर और सद्गुण-सदाचार तथा भक्ति, ज्ञान, वैराग्यकी बातें सुननेसे कानोंकी शुद्ध होती है और इसके विपरीत पर-निन्दा, दूसरोंके दुर्गुण-दुराचार तथा व्यर्थकी बातें सुननेसे कान दूषित होते हैं। इसी तरह नेत्रोंके द्वारा अच्छे पुरुषोंका दर्शन करनेसे,

दूसरोंके गुण देखनेसे तथा परायी स्त्रियोंको मातृभावसे देखनेसे नेत्र शुद्ध होते हैं और इसके विपरीत दूसरोंके दुर्गुण-दुराचारोंको तथा विकार पैदा करनेवाले मलिन दृश्यो, चित्रो, पदार्थोंको देखनेसे या परायी स्त्रियोंको जम्हलील दृष्टिसे देखनेसे नेत्र दूषित होते हैं।

इसी प्रकार अन्य सभी इन्द्रियोंके विषयमें समझ लेना चाहिये। जब इन्द्रियाँ शुद्ध होकर दिव्य हो जाती हैं, तब उनकी शक्ति बढ़ जाती है। जैसे नेत्रोंमें दूर देशकी वस्तु दीखने लग जाती है, कानोंसे दूर देशकी वाते सुनने लग जाती हैं तथा वाणीसे कहे हुए वचन प्रामाणिक माने जाते हैं और सत्य होते हैं।

मानसिक उन्नति

इसी प्रकार हमें अपने मनकी उन्नति करनी चाहिये। मनमें जो दुर्गुण-दुराचार और पापोंके संस्कार भरे हैं, यही मनका मैलापन है। किसी भी कार्यको करनेके लिये जो मनमें साहस नहीं होता है, यह मनकी कमजोरी है, दुर्बलता है तथा विषयोंमें आसक्ति होनेके कारण जो मनमें चञ्चलता है, यह मनका विक्षेप-दोष है। अतः मनको इन मलिनता, दुर्बलता तथा चञ्चलता आदि दोषोंमें रक्षित करके शुद्ध और बलवान् बनाना एव स्थिर करना आवश्यक है। निस्वार्थभावसे कर्तव्यका पालन करनेसे किसीका बुरा न चाहनेसे, बुरे और व्यर्थ संकल्पोंका त्याग करनेसे और भगवान्के नाम-रूपका स्मरण करनेमें मन शुद्ध होता है। ईश्वरपर विश्वास रखनेसे मनकी कमजोरी दूर होती है और वीरता, वीरता, गम्भीरता बढ़ती है तथा ईश्वरके ध्यानके अभ्यास,

विषयोमे वैराग्य और अध्यात्मविषयक विचार करनेसे विक्षेपदोष-का नाश होता है। इस प्रकार करनेसे मनमे पवित्रता, स्थिरता, साहस, बल आदिका आविर्भाव होकर मनकी उन्नति ही जाती है।

मनकी उन्नतिके लिये गीतामे भगवान्ने मानस तपका यो-वर्णन किया है—

मनःप्रसाद. सौम्यत्वं औत्सदात्मधिनिग्रह. ।

भावसशुद्धिरित्येतत् तपो मानसमुच्यते ॥

(१७। १६)

मनकी प्रसन्नता, शान्तभाव, भगवच्चिन्तन करनेका स्वभाव, मनका निग्रह और अन्तःकरणके भावोकी भलीभाँति पवित्रता— इस प्रकार यह मन-सम्बन्धी तप कहा जाता है ।' इस मानस-तपके अनुष्ठानसे मानसिक उन्नति शीघ्र और स्थायी होती है।

बौद्धिक उन्नति

इसी प्रकार हमे अपनी बुद्धिकी उन्नति करनी चाहिये । बुद्धिमे अपवित्रता, अज्ञता, विपरीत ज्ञान, संशय और अस्थिरता आदि अनेक दोष भरे हैं, वे सब सात्त्विक भाव, निष्काम सेवा, सत्पुरुषोके सङ्ग, सत्-शास्त्रोके स्वाध्याय और परमात्माके ध्यानसे दूर होते है । अतएव बुद्धिको सात्त्विक बनाना चाहिये । सात्त्विक बुद्धिके लक्षण गीता अध्याय १८, श्लोक ३० मे भगवान् श्रीकृष्णने इस प्रकार बताये हैं—

प्रवृत्ति च निवृत्ति च कार्यकार्ये भयाभये ।
बन्धं शोक्षं च या वेत्ति बुद्धिः सा पार्थ सात्त्विकी ॥

‘पार्य ! जो बुद्धि प्रवृत्तिमार्ग और निवृत्तिमार्गको, कर्तव्य और अकर्तव्यता, भय और अभयको तथा बन्धन और मोक्षको यथार्थ जानती है, वह बुद्धि सात्त्विकी है।’

इस प्रकार समझकर बुद्धिकी उन्नति करनी चाहिये। बुद्धि सात्त्विक हो जानेपर मनुष्यमें धीरता, वीरता, गम्भीरता, क्षमा, दया, शान्ति, संतोष, समता, सरलता आदि सद्गुण अपने-आप स्वाभाविक आजाते हैं।

व्यावहारिक उन्नति

इसी तरह हमें अपने व्यवहारकी उन्नति करनी चाहिये। हम सबके साथ ऐसा व्यवहार करे, जो सत्यता, सरलता, स्वार्थ-त्याग, निष्कामभाव, उदारता, विनय और प्रेमसे युक्त हो तथा जिससे दूसरोंका हित हो। व्यापारमें झूठ, कगट, चोरी, विश्वासघात कभी नहीं करना चाहिये। वस्तुओंके लेन-देनके समय वजन, नाप और संख्यामें न तो अधिक लेना और न कम देना ही चाहिये। इसी प्रकार ग्राहकको एक चीज दिखाकर उसके बदले दूसरी चीज नहीं देनी चाहिये और नफा, आढ़त, दलाली, कमीशन, भाड़ा, व्याज ठहराकर न तो कम देना चाहिये और न अधिक लेना चाहिये। वृद्धि: चीजमें घटिया और पवित्रमें अपवित्र चीज मिलाकर न तां खरोदना चाहिये और न बेचना ही चाहिये एवं ऐसी वस्तुओंका भी व्यवसाय नहीं करना चाहिये, जिनमें प्राणियोंकी विशेष हिंसा हो तथा जो मांस, मदिरा, अण्डे, हड्डी, चमड़ा आदि अशुद्ध गंदी चीजोंसे सम्बन्ध रखनेवाली हों।

व्यवसायके समय परस्पर सबके साथ बहुत उत्तम तथा सरल, विनम्र, स्पष्ट, न्याययुक्त और सत्य व्यवहार करना चाहिये। गल्ला-किराना, सूत-कपड़ा, गुड-चीनी लोहा-सिमेट आदि किसी भी वस्तुके भाव तेज या मदे हो जानेपर भी स्वीकार किये हुए सोदेके मालको देने और लेनेमें न तो जरा भी आनाकानी करनी चाहिये, न बेईमानी करनी चाहिये और न अस्वीकार ही करना चाहिये, चाहे कितनी ही हानिका सामना करना पड़े। किसी भी दलाल, व्यापारी या एजेंटका कोई भूलसे दोष हो जाय, तो उसे क्षमा कर देना चाहिये तथा अपने सम्पर्कमें आनेवाले सभी व्यक्तियोंको अधिक-से-अधिक लाभ हो और उनकी सब प्रकारसे उन्नति हो, ऐसा भाव रखना चाहिये। ऐसे व्यापारसे इस लोक और परलोक-दोनोंमें सुगमतासे उन्नति हो सकती है।

सामाजिक उन्नति

इसी प्रकार हमें सामाजिक उन्नति भी करनी चाहिये। बच्चा पैदा होनेपर पार्टी देना, लोगोको बुलाकर चौपड-ताश खेलना, बीडी-सिगरेट पिलाना, विवाह-शादीमें दहेज लेना, दहेजका दिखलाव करना, आतिशबाजी करना, बिनोरी निकालना, बुरे गीत गाना, थियेटर-तमाशे दिखलाना, पार्टी देना बहुत अधिक रोशनी करना, बड़े पण्डाल बनाना, दिखावेमें व्यर्थ खर्च करना एवं घरके किसी वृद्ध आदमीके मर जानेपर विधिसङ्गत ब्राह्मण-भोजन और बन्धु-बान्धवोंके अतिरिक्त प्रीतिभोज करना, पार्टी देना—आदि जो कुरीतियाँ और फिजूलखर्ची हैं, इनको हटाना चाहिये। ये सब बातें सामाजिक उन्नतिके अन्तर्गत हैं।

नैतिक उन्नति

इसी प्रकार हमें नैतिक उन्नति करनी चाहिये। आज जो हमारा नैतिक पतन हो गया है, उसका सुधार करना आवश्यक है।

स्कूल-कालेजोंमें पढ़नेवाले वालकोंको चाहिये कि उदृण्डता और चञ्चलताका त्याग करके सबसे सभ्यतापूण विनम्र व्यवहार करे। अध्यापकोंके प्रति पूज्यभाव रखे, उनके साथ श्रद्धा, विनय और आदरका व्यवहार करे और उनको नमस्कार करे। अध्यापकोंका कर्तव्य है कि वे छात्रोंके साथ पुत्रके समान स्नेहका व्यवहार रखते हुए सदा उनको अपने आचरणोंके द्वारा तथा मौखिकरूपसे आदर्श हितकर सत्-शिक्षा दे।

आजकल बहुत-से लड़कोंमें, अध्यापकोंमें तथा छात्र-छात्राओंमें अश्लील बातचीत, गंदी चेष्टा और हँसी-मजाक होते हैं - यह मयानक नैतिक पतन है। इसका सर्वथा त्याग करना चाहिये। अध्यापकोंको भी स्वयं इस दोषसे बचना और लड़कोंको अच्छी शिक्षा देकर बचाना चाहिये। आजकल स्कूल-कालेजोंमें पढ़ाईका समय बहुत कम रहता जाता है, अवकाश और छुट्टियाँ बहुत कर दी गयी हैं—इससे व्यर्थ तथा प्रमादमें समय नष्ट होता है और अव्ययन बहुत कम होता है—इसका भी सुधार करनेकी आवश्यकता है।

इसी प्रकार कर्मचारी और मजदूरोंको उचित है कि वे उद्योगके, कारखानेके अथवा मालिक एवं मैनेजर आदिके प्रति

उद्दण्डताका बर्ताव न करें। ऐसा कोई काम न करें जिससे उद्योगको तथा किसी अधिकारी व्यक्तिको कोई हानि पहुँचे। अपितु अपने परिश्रम, ईमानदारी, आज्ञाकारिता तथा व्यवस्था-पालनके द्वारा उद्योगका अधिक-से-अधिक उन्नति करके उसका हित करें तथा अधिकारियोंके प्रति सदा सद्भाव रखें एवं सद्व्यवहार करें। इसी प्रकार मालिक, मैनेजर और पदाधिकारियोंको चाहिये कि वे कर्मचारियों और मजदूरोंके साथ आत्मीयता तथा उदारताका और प्रेमभरा बर्ताव करें, सदा उनकी उन्नति करें, उनका हित करते रहे, उनके दुःख-सुखको अपना ही दुःख-सुख समझें, अपनेमे बड़प्पनका अभिमान न रखें, उनका कभी भी अपमान न करें, उनको नीचा न समझें; बल्कि अपनेको भी उन्हीकी भाँति एक कर्मचारी ही समझें।

रेलयात्रा करते समय किराया चुकाये बिना नियमविरुद्ध बोझ साथ न ले जायँ तथा नीचे दर्जेकी टिकट लेकर ऊँचे दर्जेमे न बैठें और न बिना टिकट ही यात्रा करें। न तो हकसे अधिक जगह ही रोके और न जगह रहते हुए किसीको आनेसे मना ही करें। प्रत्युत सबके साथ प्रेमपूर्वक न्याययुक्त और उदारतापूर्ण व्यवहार करें। इसी प्रकार मेले आदिमे भी नीतिका व्यवहार करना चाहिये।

कही पंचायतीका काम पड़े तो पंच बनकर लोभ, मोहया अज्ञानसे अथवा मान-बडाईकी इच्छासे किसीका पक्षपात न करें, बल्कि सबके साथ न्याययुक्त, सम और सत्य व्यवहार करें।

इसी प्रकार उच्चपदस्थ मन्त्री, रेल-अधिकारी, पुलिस-अधिकारी

तथा अन्यान्य सरकारी अफसरको चाहिये कि वे सब जनता के साथ स्वार्थत्यागपूर्वक न्याययुक्त समताका व्यवहार करें; मान, बढ़ाई और भयसे या रिश्वत लेकर कभी शुद्ध नीतिका त्याग न करें।

उपर्युक्त प्रकारसे स्वार्थत्यागपूर्वक निष्कामभावसे व्यवहार करनेपर नैतिक उन्नति होती है। यही परम कर्तव्य है और इसीमे कल्याण है।

धार्मिक उन्नति

इसी प्रकार हमे धार्मिक उन्नति करनी चाहिये। जिससे अपनेमे और संसारमे धर्मका प्रसार हो, वही धार्मिक उन्नति है। धर्मके लक्षण श्रीमनुजीने इस प्रकार बतलाये हैं—

धृतिः क्षमा दमोऽस्तेयं ग्रीचमिन्द्रियनिग्रहः।

धीर्विद्या सत्यमक्रोधो दशकं धर्मलक्षणम्॥

(६।९२)

१. धैर्य रखना, २. क्षमा करना, ३. मनको वशमे रखना, ४. चोरी न करना, ५. बाहर-भीतरकी पवित्रता रखना, ६. इन्द्रियोको वशमे रखना, ७. सात्त्विक बुद्धि, ८. सात्त्विक ज्ञान ९. सत्य वचन बोलना और १०. क्रोध न करना—ये धर्मके दस लक्षण हैं।

यह सामान्य धर्म मनुष्यमात्रके लिये है। यही इस लोक और परलोकमे प्रत्यक्ष परम हितकर है। धर्मकी विशेष बाते बड़े विवाद तथा सुचारु रूपसे मनुस्मृति आदि धर्मग्रन्थोमे बतलायी गयी हैं, उन्हें वहाँ देख लेना चाहिये। जैसे—वर्ण - धर्मका निरूपण गीताके अठारहवे अध्यायमे ४२ वेसे ४४ वे श्लोकतक तथा मनु-स्मृतिके पहले अध्यायके ८८ वेसे ९१ वे श्लोकतक किया गया है,

उसे देख सकते हैं। वर्णाश्रम-धर्मका विशेष विस्तार देखना चाहें तो मनुस्मृति में दूसरे अध्यायसे छठे अध्याय तक देखना चाहिये।

मनुष्यको उचित है कि धर्मके लिये अपने व्यक्तिगत स्वार्थका सर्वथा त्याग कर दे। जैसे यक्षके आग्रह करनेपर भी युधिष्ठिरने राज्य और अपने सहोदर भाइयोंकी परवा न करके नकुलको ही जीवित कराना चाहा (देखिये महाभारत, वनपर्व, अ० ३१३)। उन्होंने धर्मके लिये स्वर्गको भी ठुकरा दिया, पर अपने साथ हो जानेवाले कुत्तेका भी त्याग नहीं किया (देखिये महाभारत, महाप्रस्थानिकपर्व, अध्याय ३)।

गुरु गोविन्दसिंहके लडकोने धर्मके लिये अपने प्राणोका त्याग कर दिया। जीते-जी अपनेको दीवालमें चुनवा दिया; किंतु अपने धर्मका परित्याग नहीं किया।

चित्तौड़गढ़में राजपूतोंकी तेरह हजार स्त्रियोंने धर्मकी रक्षाके लिये अपने प्राणोंकी आहुति दे दी।

इसी प्रकार जो आपत्ति पड़नेपर भी अपने धर्मका त्याग नहीं करता, उसका सहज ही कल्याण हो जाता है। गीतामें भगवान्ने कहा है—‘स्वधर्मो निघनं श्रेयः (३।३५)—अपने धर्ममें मरना भी कल्याणकारक है।’

इसके सिवा बाढ़, भूकम्प, अकाल, महामारी, अग्निदाह, मेला आदिके समय आर्त्त मनुष्योंको हर प्रकारसे सुख पहुँचाना चाहिये। स्त्रियोंकी मातृभाव रखकर सेवा करनी चाहिये। भय, स्वार्थ, आसक्ति, मान, बढाई, प्रतिष्ठा और थारामके षशीभूत होकर कभी

नीति, सत्य, समता और धर्मका त्याग नहीं करना चाहिये। एवं सबके साथ सदा उदारता, दया, स्वार्थत्याग, निष्कामता, विनय और प्रेमसे भरा व्यवहार करना चाहिये।

श्रीतुलसीदासजीने धर्मका सार बतलाते हुए कहा है—

पर हित सरिम धर्म नहिं भाई । पर पीडा सम नहि अधभाई ॥

(राम०, उत्तर०, ४० । १)

परहित बस जिन्ह के मन माहीं । तिन्ह कहूँ जग दुर्लभ कछु नाहीं ॥

(राम०, अरण्य०, ३० । ९)

भगवान् श्रीकृष्णने भी कहा है—

ते प्राप्नुवन्ति मामेव सर्वभूतहिते रताः ॥

(गीता १२ । ४)

‘वे सम्पूर्ण भूतोके हितमे रत पुरुष मुझको ही प्राप्त होते हैं ।’

यह सब धार्मिक उन्नतिके अन्तर्गत है। अतएव हमे हरेक काममे इस बात का ध्यान रखना चाहिये कि स्वयं कष्ट सहकर भी दूसरोको आराम पहुँचावे, वह भी केवल निष्कामभावसे—मान, बढ़ाई, प्रतिष्ठा आदिकी इच्छासे या स्वार्थसिद्धिके अभिप्रायसे नहीं।

इस प्रकार परमात्माकी प्राप्तिके उद्देश्यसे और परहितकी भावनासे स्वार्थका त्याग करके निष्कामभाव और प्रेमपूर्वक आचरण करनेपर उपर्युक्त सभी प्रकारकी उन्नति परमार्थमे परिणत हो जाती है अर्थात् मनुष्यका कल्याण करनेवाली हो जाती है। जैसे भक्ति, ज्ञान, वैराग्यसे मनुष्यका कल्याण हो जाता है, इसी प्रकार उपर्युक्त सद्गुण-सदाचारयुक्त उन्नतिमे भी मनुष्यका कल्याण हो जाता है।

श्रीगीताजयन्ती और गीताकी महिमा

यह प्रश्न होता है कि 'श्रीगीताजयन्ती मार्गशीर्ष शुक्ला ११ को ही क्यों मनायी जाती है ? इसी दिन भगवान् श्रीकृष्णने अर्जुनके प्रति गीताका उपदेश दिया था, इसका क्या प्रमाण है ?' इसके लिये हमें महाभारतके युद्धारम्भ एव पितामह भीष्मके परलोक गमनके कालपर दृष्टिपात करना आवश्यक है—महाभारत, भीष्म-पर्वके अध्याय २, श्लोक २३-२४ में लिखा है कि कार्तिककी पूर्णिमाके चन्द्रमाको देखकर श्रीवेदव्यासजीने धृतराष्ट्रसे कहा कि निकट भविष्यमें बड़ा भयंकर युद्ध होनेवाला है; क्योंकि चन्द्रमाका रूप अग्निके समान लाल, कान्तिहीन और अलक्ष्य दिखायी पड़ता है। महाभारत अनुशासनपर्वके १६७वें अध्यायके २७वें-२८वें श्लोकोंमें वर्णन आता है कि भीष्मजीने माघ शुक्ला अष्टमीके दिन अपने शरीरका परित्याग किया था। श्रीभीष्मजी बहुत दिनोतक शर-शय्यापर पड़े रहे। इस हिसाबसे माघ शुक्लपक्ष या पौष शुक्लपक्षमें तो गीताजयन्ती हो नहीं सकती, प्रत्युत मार्गशीर्षमें ही हो सकती है।

यदि शुक्लपक्ष न मानकर कृष्णपक्ष ही गीताजयन्तीका

काल मान लिया जाय तो यह भी ठीक नहीं। क्योंकि महाभारत, द्रोणपर्वमें वर्णन है कि चौदहवें दिनकी रात्रिमें जो संग्राम हुआ था, उस समय घोर अन्धकार था, प्रज्वलित दीपको (मशालों) के प्रकाशमें ही वह युद्ध हुआ था (देखिये अ० १६३); वहाँ अंधेरेमें अपने परायेका ज्ञान न रहनेसे लोग अपने पक्षके वीरोंका भी संहार करने लगे। तब अर्जुनने युद्ध बंद करके विश्राम करनेकी आज्ञा दे दी (देखिये अ० १८४)। इस प्रकारकी अन्धकारमयी रात्रि कृष्णपक्षमें ही रहती है। इस हिसाबसे गीताके प्राक्त्वका समय कृष्णपक्ष नहीं हो सकता; क्योंकि गीता युद्धारम्भके पहल ही कही गयी थी और उक्त चौदहवें दिनकी रात्रिके युद्धके समयमेंसे तेरह दिन घटानेपर शुक्लपक्ष ही सिद्ध होता है।

यदि कहें कि 'एकादशीके दिन ही गीता कही गयी, इसका क्या प्रमाण है?' तो इसका उत्तर यह है कि उक्त चौदहवें दिनकी रात्रिमें आधी रातके पश्चात् चन्द्रमाके उदय होनेपर पुनः युद्ध आरम्भ हुआ था। वहाँका चन्द्रमाका वर्णन कृष्णपक्षकी नवमीके जैसा है, क्योंकि अर्धरात्रिके बाद चन्द्रोदय अष्टमीके पूव हो नहीं सकता। अतः उस युद्धकी रात्रिको पौष कृष्णपक्षकी नवमी मानें तो उससे तेरह दिन घटानेपर मार्गशीर्ष शुक्ला ११ ही ठहरती है।

यदि यह मानें कि प्राचीन कालकी गणनामें शुक्लपक्ष पहले गिना जाता था, कृष्णपक्ष बादमें—इस न्यायसे मार्गशीर्ष कृष्ण नवमीकी रात्रिमें युद्ध हुआ तो इसमें कोई विरोध नहीं है। उस

कालसे भी १३ दिन घटानेपर तिथि मार्गशीर्ष शुल्का ११ ही ठहरती है ।

इसके सिवा एकादशोका दिन पर्वकाल है और मार्गशीर्षका महीना सबसे उत्तम माना गया है, जिसके लिये स्वयं भगवान् ने गीतामे कहा है—‘मासानां मार्गशीर्षोऽहम्’ (१० । ३५) । इन सब प्रमाणोके आधारपर ही अनेक पण्डितोंने यह निर्णय किया है कि मार्गशीर्ष शुल्का ११ को ही युद्ध आरम्भ हुआ था और उसी दिन भगवान् श्रीकृष्णने अर्जुनके प्रति गीतोपदेश दिया था ।❧

संसारमे अध्यात्मविषयक ग्रन्थ गीताके समान और कोई नहीं है । गीतापर जितनी टीकाएँ, भाष्य और अनुवाद नाना प्रकारकी भाषाओ और लिपियोमे मिलते हैं, उतने दूसरे किसी धार्मिक ग्रन्थपर नहीं मिलते । गीताप्रेस, गोरखपुरमे ही संस्कृत, हिंदी, गुजराती, बँगला, मराठी, उर्दू, अरबी, फारसी गुरुमुखी, अँग्रेजी, फ्रांसीसी आदि अनेक भाषाओ और लिपियोमें मूल तथा भाषाटीका मिलाकर ९०० से अधिक गीताओका संग्रह है ।

गीताकी महिमा जो पद्मपुराणमे मिलती है, उसे देखनेपर मालूम होता है कि गीताके सदृश महिमा दूसरे किसी ग्रन्थकी नहीं । गीताकी महिमा महाभारतमे स्वयं वेदव्यासजीने भी कही है—

* ‘गीता-धर्म-मण्डल’ प्ताने तथा प्रसिद्ध विद्वान् श्रीकरंदीकर महोदयने बहुत-से प्रमाणोंमे यह सिद्ध किया है कि गीताका उपदेश मार्गशीर्ष शुल्का ११ को ही हुआ था । प्रसिद्ध ज्योतिषी प० इन्द्र-नारायणजी द्विवेदीका भी यही मत है ।

गीता सुगीता कर्तव्या किमन्यैः शास्त्रसंग्रहैः ।

या स्वयं पद्मनाभस्य मुखपद्माद् विनि सृता ॥

(भीष्मपर्व ४३ । १)

‘गीताका ही अच्छी प्रकारसे गान—श्रवण, कीर्तन, पठन-पाठन, मनन और धारण करना चाहिये; अन्य शास्त्रोके संग्रहकी क्या आवश्यकता है। क्योंकि वह स्वयं पद्मनाभ भगवान्‌के साक्षात् मुखकमलसे निकली हुई है।’

सर्वशास्त्रमयी गीता सर्वदेवमयो हरिः ।

सर्वतीर्थमयी गङ्गा सर्ववेदमयो मनुः ॥

(भीष्मपर्व ४३ । २)

‘जैसे मनुजी सर्ववेदमय हैं, गङ्गा सकल तीर्थमयी है और श्रीहरि सर्वदेवमय हैं, इसी प्रकार गीता सर्वशास्त्रमयी है।’

भारतामृतसर्वस्वगीताया मथितस्य च ।

सारमुद्धृत्य कृष्णेन अर्जुनस्य मुखे हुतम् ॥

(भीष्मपर्व ४३ । ५)

‘महाभारतरूपी अमृतके सर्वस्व गीताको मथकर और उसमेसे सार निकालकर भगवान् श्रीकृष्णने अर्जुनके मुखमें उसका हवन किया है।’

गीता सारे उपनिषदोका सार है। शास्त्रमे बतलाया है—

सर्वोपनिषदो गावो दोग्धा गोपालनन्दन ।

पार्थो वत्स. सुधीर्भोक्ता दुग्धं गीतामृतं महत् ॥

‘सम्पूर्ण उपनिषद् गाये हैं, गोपालनन्दन श्रीकृष्ण उनको दूहनेवाले (ग्वाल) हैं, अर्जुन वछड़ा हैं और गीताप्रेमी सात्त्विक

बुद्धियुक्त भगवत्-जन उनसे निकले हुए महान् गीतामृतरूपी दूधका पान करनेवाले हैं।’

सम्पूर्ण शास्त्रोमे गीताको सर्वोपरि माना गया है। कहा है—

एकं शास्त्रं देवकीपुत्रगीत-

मेको देवो देवकीपुत्र एव ।

एको मन्त्रस्तम्य नामानि यानि

कर्माप्येकं तस्य देवस्य सेवा ॥

‘श्रीदेवकीनन्दन श्रीकृष्णका कहा हुआ गीताग्रन्थ ही एक सर्वोपरि शास्त्र है, श्रीकृष्ण ही एकमात्र सर्वोपरि देव हैं, उनके जो नाम हैं, वे ही सर्वोपरि मन्त्र हैं और उन परमदेवकी सेवा ही एकमात्र सर्वोपरि कर्म है।’

गीता गङ्गासे भी बढ़कर है। गङ्गामे स्नान करनेका तो अधिक-से-अधिक फल स्नान करनेवालेकी मुक्ति बताया गया है; अतः गङ्गामे स्नान करनेवाला तो स्वयं ही मुक्त हो सकता है, वह दूसरोंको मुक्त नहीं कर सकता। किन्तु गीतारूपी गङ्गामे स्नान करनेवाला तो स्वयं मुक्त होता है और दूसरोंको भी मुक्त कर सकता है।

गीताकी भाषा भी मधुर, सरल अर्थ और भावयुक्त है। अतएव सभी माता बहनों और भाइयोंको प्रतिदिन कम से कम एक अध्यायका पाठ तो अर्थ और भाव समझते हुए अवश्य करना ही चाहिये।

प्राचीन सिद्धान्तको माननेमें परम लाभ और न माननेमें हानि

वर्तमान युगमें पाश्चात्य सिद्धान्तको सुन-पढ़कर बहुत-से मनुष्योंके हृदयमें यह बात बैठ गयी है कि जड़ पदार्थोंसे अर्थात् पाँच भूतोंसे चेतन जीवात्माकी उत्पत्ति होती है, किंतु यह मान्यता शास्त्र-विपरीत तो है ही, युक्तिसे भी विपरीत है। यदि ऐसी ही बात होती तो जो मनुष्य मर जाता है, उसका पाञ्चभौतिक शरीर तो यहाँ विद्यमान है ही, उसमें जिस भूतकी कमी हो, उसकी पूर्ति करके उसमें नये जीवात्माको क्यों नहीं तैयार कर लेते ? जो बालक तथा जवान मनुष्य मर जाता है, उसके तो प्रायः सभी अवयव अच्छी हालतमें ही विद्यमान रहते हैं; अतः उसमें तो

प्राचीन सिद्धान्तको माननेमें परम लाभ और न माननेमें हानि २७

जीवात्माको तैयार कर लेना बहुत ही सीधा काम होना चाहिये, किंतु ऐसा होता नहीं। इसलिये उनका कथन विल्कुल असङ्गत और गलत है।

दूसरी बात इसमें यह विचारणीय है कि जीवात्मा तो इस शरीरसे निकलकर चला जाता है और शरीर यहाँ ही पडा रहता है, यह प्रत्यक्ष देखनेमें आता है। इसलिये जीवात्मा और पाञ्च-भौतिक शरीर भिन्न-भिन्न है।

तीसरी बात यह विचारणीय है कि जन्मसे ही कोई मनुष्य तो दुःख पाता है और कोई सुख; तो यह भेद क्यों ? उन्होने इस जन्ममें तो अभीतक कोई पाप या पुण्य किया ही नहीं, फिर उनको दुःख-सुख क्यों ? अतः मानना पड़ेगा कि पूर्वमें किये हुए बुरे कर्मका फल दुःख और अच्छे कर्मका फल सुख होता है।

ससारमें दो पदार्थ प्रत्यक्ष हैं—(१) जड और (२) चेतन। जो जानने-समझने और देखनेमें आता है वह जड है और जो जानने-समझने और देखनेवाला है, वह चेतन है; वह उस जाननेमें आनेवाले पदार्थसे भिन्न है। जड पदार्थको तो सुख-दुःख होता नहीं, प्रत्युत जडके सम्बन्धसे चेतन जीवात्माको ही सुख-दुःख होता है। यह बात स्पष्ट ही देखी जाती है सभी जड पदार्थ बदलते रहते हैं कालके सम्बन्धसे शरीर भी आयु, माप और वजनमें घटता-बढ़ता रहता है इसलिये वह क्षणभङ्गुर और परिवर्तनशाल कहा गया है; किंतु जीवात्मा कभी देश-कालके सम्बन्धसे घटता-बढ़ता नहीं है। देखा जाता है कि जिस मनुष्यका

आत्मा जो बीस वर्षके पूर्व था, वही आज है; किंतु बीस वर्षके पूर्व उस मनुष्यका जो शरीर था वह आज ठीक उसी रूपमें नहीं, उसका वजन, माप, अवस्था तथा शरीरके अन्य सब परमाणु भी बदल गये, पर आत्मा तो वही है, जो पहले था ।

हमारे शास्त्रोंमें तो यह स्पष्ट लिखा ही है कि जीवात्मा जो पहले था, वही अब है और वही बादमें भी रहेगा । गीतामें भगवान् कहते हैं—

न त्वेवाहं जातु नासं न त्वं नेमे जनाधिपाः ।

न चैव न भविष्यामः सर्वे वयमतः परम् ॥

२।१२)

‘न तो ऐसा ही है कि मैं किसी कालमें नहीं था या तो नहीं था अथवा ये राजालोग नहीं थे और न ऐसा ही है कि इससे आगे हम सब नहीं रहेंगे ।’

जिस तरह शरीरकी अवस्था बदलती है वैसे ही एक शरीरके बाद दूसरा शरीर बदल जाता है, पर जीवात्मा वही रहता है भगवान्ने कहा है -

देहिनोऽस्मिन् यथा देहे कौमारं यौवनं जरा ।

तथा देहान्तरप्राप्तिर्धीरस्तत्र न मुह्यति ॥

(गीता २।१३)

‘जैसे जीवात्माकी इस देहमें बालकपन, जवानी और वृद्धावस्था होती है, वैसे ही अन्य शरीरकी प्राप्ति होती है; उस विषयमें धीर पुरुष मोहित नहीं होता ।’

प्राचीन सिद्धान्तको माननेमें परम लाभ और न माननेमें हानि २९.

क्योकि देहके नाश होनेपर जीवात्माका नाश नहीं होता—

‘न हन्यते हन्यमाने शरीरे ।’ (गीता २ । २०)

तथा—

वासांसि जीर्णानि यथा विहाय
नवानि गृह्णाति नरोऽपराणि ।

तथा शरीराणि विहाय जीर्णा-
न्यन्यानि संयाति नवानि देही ॥

(गीता २ । २२)

‘जैसे मनुष्य पुराने वस्त्रोको त्यागकर दूसरे नये वस्त्रोको ग्रहण करता है; वैसे ही जीवात्मा पुराने शरीरोको त्यागकर दूसरे नये शरीरोको प्राप्त होता है ।’

अतः शास्त्रसे तो उपर्युक्त बात सिद्ध ही है। इसके सिवा, इसमें युक्ति भी बहुत बलवान् है। थोड़ी देरके लिये मान लीजिये, आप तो यह मानते हैं कि शरीरका नाश होनेपर आत्माका नाश हो जायगा और हम मानते हैं कि ऐसा नहीं होगा, तो विचारिये यदि आपकी ही बात सिद्ध हो गयी तो देहान्त होनेपर आपके लिए भी परलोक नहीं है और हमारे लिये भी नहीं है। इस पक्षमें तो दोनोंके लिये एक समान बात है। अतः आपके पक्षसे भी हमारी कोई हानि नहीं। पर यदि हमारा पक्ष ही ठीक निकला कि शरीरके मरनेपर भी जीवात्मा रहता है, तो हम तो परलोकमें अपने आत्माको सुख-शान्ति मिले ऐसी चेष्टा करेगे, जिससे हमें तो परलोकमें वह लाभ प्राप्त हो सकता है। परंतु जो ऐसा नहीं मानेगा, वह परलोकके लिये प्रयत्न ही क्यों करेगा और प्रयत्न किये बिना उसे वह लाभ

मिलेगा भी कैसे ? अतः इस सिद्धान्तके अनुसार भी हमी लाभमें रहेगे और वह लाभसे वञ्चित रहेगा तथा वर्तमानमें भी वह यदि समाजमें नास्तिक समझा जाने लगेगा तो लोग उससे घृणा करेंगे और परलोकको माननेवाला मनमें परलोकका भय बना रहनेसे पाप भी नहीं करेगा, उसकी संसारमें इज्जत भी रहेगी; अतः उसको इस जीवनकालमें भी लाभ-ही लाभ है ।

उपर्युक्त मनुष्योकी यह धारणा भी है कि जो भी पुरानी वस्तुएँ हैं—जैसे पुराने शास्त्र, प्राचीक धर्म, पुरानी रीति-रिवाज आदि—इन सबको नष्ट करके नित्य नयी वस्तुको लेना चाहिये, नया आविष्कार करना चाहिये; किन्तु इस विषयमें गम्भीरतासे विचार करना चाहिये । एक प्रकारसे तो पदार्थमात्र ही परिणामी होनेके कारण बदलकर नित्य नया होता ही रहता है; और दूसरे प्रकारसे विचारकर देखनेपर यह प्रतीत होता है कि कोई मनुष्य पुरानी सभी वस्तुओको काममें न लाकर सदा नयी ही वस्तुको काममें लाये यह असम्भव है । जैसे हमलोग दाल, भात, रोटी, साग खाते हैं, तो उक्त मान्यताके अनुसार तो एक बार जिस पदार्थको खा लिया, उसे फिर दुबारा नहीं खाना चाहिये । इस प्रकार तो नित्य एक नयी वस्तु खाते-खाते सब वस्तुएँ एक दिन पुरानी हो जायँगी और फिर नयी वस्तु कोई मिलेगी ही नहीं । इसी प्रकार दूसरे-दूसरे विषयोके सम्बन्धमें भी यही बात है । आज एक स्त्रीसे सम्भोग किया, कल दूसरीसे; क्योंकि वह तो पुरानी हो गयी । आज एक कमरेमें वास किया, कल दूसरेमें । इस प्रकार तो

प्राचीन सिद्धान्तको माननेमें परम लाभ और न माननेमें हानि ३१

कोई सदा कर ही नहीं सकता । यदि कुछ कालके लिये कर भी ले तो विचार करनेपर वह पशु-जीवनसे भी गया-बीता जीवन ही सिद्ध होगा ।

रही सिद्धान्तकी बात, सो सिद्धान्त तो ऋषि-मुनियोंका देखना चाहिये । वे त्रिकालज्ञ थे—उन्हे तीनों कालोका ज्ञान था । उनमें योग और ज्ञानकी शक्ति तथा बल-बुद्धि थी । अथर्ववेद, नारदपुराण, योगदर्शन, महाभारत आदि हमारे शास्त्रोमे कला-कौशलकी जो अलौकिक बातें आती हैं, वे वर्तमान युगमे किसी भी मनुष्यमे देखनेमें नहीं आती । उनको कोई भी मनुष्य नहीं दिखा सकता । पूर्व कालमे मनुष्योमे तप, योग और मन्त्रोकी अलौकिक शक्तियाँ और सिद्धियाँ प्रत्यक्ष थी, उनके लिये शास्त्र प्रमाण हैं । ब्रह्मास्त्र, पाश-पतास्त्र, नारायणास्त्र, ऐन्द्रास्त्र, वारुणास्त्र आदि अस्त्रोंकी जो शक्तियाँ शास्त्रोमे बतलायी गयी हैं, वैसी शक्तियाँ आजके एटमबम, अणुबम आदि किसी भी अस्त्र-शस्त्रकी नहीं हैं । कुबेरके पुष्पकविमान, कर्दम मुनिके विमान, राजा शाल्वके सौभविमान और राजा उपरिचर वसुके विमानकी ओर ध्यान दीजिये । कितने विचित्र थे । इसी प्रकार अनेक विचित्र विमानोका वर्णन शास्त्रोमे पाया जाता है । ऐसे वायुयान वर्तमानमे कहीं भी दृष्टिगोचर नहीं होते । सिद्धियाँ भी जैसी उस समय कपिल, भरद्वाज आदि मुनियोमे थी, वैसी आज नहीं देखनेमे आती । श्रीहनुमान्जीमे भी कैसी विचित्र सिद्धियाँ थी, वे इच्छानुसार छोटा और बड़ा रूप धारण कर लेते थे ।

श्रीवेदव्यासजीमे कैसी अलौकिक शक्ति थी कि उन्होंने मरी हुई अठारह अक्षीहिणी सेनाको बहुत वर्षोंके बाद भी बुलाकर दिखा दिया तथा संक्षयको दिव्य दृष्टि प्रदान कर दी ।

इन सब प्रमाणोंसे सिद्ध होता है कि प्राचीन कालके ऋषि-मुनियोंका कला-कौशल और ज्ञान आजकी अपेक्षा बहुत ही बढ़ा-चढ़ा था। दर्शनशास्त्रोंके रचयिता ऋषि-मुनियोंकी बुद्धिकी प्रखरता उनके ग्रन्थोंका अध्ययन करनेसे स्पष्ट प्रतीत होती है।

महर्षि पतञ्जलिने शरीरकी शुद्धिके लिये चरककी, आत्माकी शुद्धिके लिये योगदर्शनकी और वाणीकी शुद्धिके लिये अष्टाध्यायीपर महाभाष्यकी रचना की। उनके-जैसा विद्वत्तापूर्ण ग्रन्थ आज कोई भी नहीं रच सकता। उन ऋषि-मुनियोंमें तप, योगबल और मन्त्रकी अद्भुत सामर्थ्य थी।

श्रीच्यवन ऋषिने अपने तपसे राजा शर्यातिकी सेनाके मल-मूत्र बंद कर दिये और मन्त्रके बलसे देवराज इन्द्रके हाथको भी स्तम्भित कर दिया तथा कृत्याको पैदा करके इन्द्रको परास्त कर दिया। उनके पास सेना या एटमबम आदि कुछ नहीं था, किन्तु उनमें तप और मन्त्रोंकी अलौकिक शक्ति थी।

इस प्रकार शास्त्रोंमें ज्ञान-विज्ञान, कला-कौशल, सिद्धि-शक्ति, अस्त्र-शस्त्र आदिकी अलौकिक बातें पायी जाती हैं, किन्तु जो शास्त्रोंको पढ़ते नहीं, उनपर विश्वास करते नहीं, उनका तो उपाय ही क्या ?

वर्तमानमें जो रेडियो, वेतारका तार, टेलिफोन, टेलिप्रिन्टर, टेलिविजन या बड़े-बड़े हवाई जहाज, अणुबम, एटमबम आदिके आविष्कार हुए हैं, यदि कुछ दिनो बाद ये नहीं रहे तो भविष्यमें इनको भी लोग मिथ्या कह सकते हैं, इसी तरह प्राचीन कालके

प्राचीन सिद्धान्तको माननेमें परम लाभ और न माननेमें हानि ३३

ऋषियोंने जो बातें शास्त्रोंमें लिखी हैं, उनको पुरानी मानकर उनकी अवहेलना कर दें तो यह हमलोगोंके लिये बहुत ही हानिकर है। भगवान्की नीति, धर्म, कानून, मुक्तिके उपाय और जीवात्मा— ये परिवर्तनशील वस्तुएँ नहीं हैं। ये कभी पुरानी होती ही नहीं, सदा नवीन ही रहती हैं। इसलिये इनको पुरानी समझकर इनकी अवहेलना करना और नये-नये मत-मतान्तरकी स्थापना करना बहुत भारी गलती है।

कितने ही मनुष्य यह मानते हैं कि 'खाओ, पीओ, मौज उड़ाओ, इसके सिवा और कुछ भी नहीं। सासारिक विषयभोगोंको भोगना ही सुख है और सासारिक सुख न मिले तो यह जीवन ही व्यर्थ है।' पर गम्भीरतासे विचार करना चाहिये कि हमे इन्द्रियों और विषयोंके सङ्गसे जो सुख प्रतीत होता है, क्या वही वास्तवमें सुख है? यदि वास्तवमें वही सुख होता, तो सदा विद्यमान रहता। पर रहे कैसे? यह तो दुःख ही है और उस दुःखमें ही सुख-बुद्धि कर रखी है। जैसे फर्तिगे दीपकशिलामे सुख-बुद्धि करके उसके निकट जाते हैं और फिर जलकर नष्ट हो जाते हैं, यही दशा विषयभोगोंको भोगनेमें है। कोई पुरुष स्त्रीसे सहवास करता है तो उसे एक बार क्षणिक सुख प्रतीत होता है, पर परिणाममें उसके बल, बुद्धि, वीर्य, तेज, शरीर, आयु और इज्जतकी तथा परलोक आदिकी हानि होती है।

वास्तवमें सुख तो है कामनाओंके त्यागमें, ईश्वरके चिन्तनमें, संकल्परहित अवस्थामें और समतामें। जो मनुष्य किसी भी वस्तुकी कामना नहीं रखता, वही सुखी है तथा जो मनुष्य सम्पूर्ण सकल्पो-

का त्याग करके केवल सच्चिदानन्दघन परमात्माका ही ध्यान करे, तो उसे प्रत्यक्ष विशेष आनन्द और शान्ति प्राप्त हो सकती है। यदि परमात्मामें विश्वास न हो, तो भी एक क्षण भी यदि सम्पूर्ण संकल्पोसे रहित होकर बैठे तो प्रत्यक्ष शान्ति मिलती है। जो सम्पूर्ण सकल्पोसे रहित पुरुष है, वह सुखी है।

जो विषयोकी कामना करता रहता है, उसे ही दुःख होता रहता है; क्योंकि सभी कामनाओकी तो पूर्ति होती नहीं और पूर्ति न होनेपर दुःख होता ही है। अनुकूलतामे सुखकी और प्रतिकूलतामे दुःखकी प्रतीति ही राग-द्वेषकी उत्पत्तिमे हेतु है; तथा वह राग-द्वेष ही समस्त अवगुणों और अनर्थोंमे कारण है; किन्तु जो मनुष्य अनुकूलता और प्रतिकूलतामें सम रहता है, उसे प्रत्यक्ष शान्ति मिलती है; क्योंकि समता ही अमृत है, यही सब साधनोंका फल है और परमात्माका स्वरूप है। इसके बिना किसीको शान्ति नहीं मिल सकती और इसका सभी सिद्धान्तवालोंने आदर किया है। इसे कोई भी करके देख सकता है।

कितने ही मनुष्य तो अनुकूल परिस्थिति न मिलने या प्रतिकूल परिस्थितिके प्राप्त होनेपर इतने घबरा जाते हैं कि इस जीवनको ही व्यर्थ समझने लगते हैं और जान बूझकर जीवनको नष्ट करनेपर उत्तार हो जाते हैं; किन्तु यह बड़ी भारी मूर्खता है। मनुष्यको आत्महत्या करना—अपने शरीरसे प्राणोका वियोग करना किसी भी हालतमे किसी भी सिद्धान्त या युक्तिसे लाभप्रद नहीं है, बल्कि उसमे सब प्रकारसे हानि-ही-हानि है। मनुष्यको इस जीवनमे चाहे

प्राचीन सिद्धान्तको माननेमें परम लाभ और न माननेमें हानि ३५

कितना ही भारी दुःख हो, पर उससे ज्यादा दुःख आत्महत्या करनेके समय उसे होता है, चाहे वह विष खाकर मरे, चाहे जलमें डूबकर मरे, चाहे अग्निमें प्रवेश करे। और आस्तिकवादकी दृष्टिसे तो उस आत्महत्याकेको वर्तमानसे भी बहुत अधिक दुःख मरनेपर होता है—उसे घोर नरकमें जाना पड़ता है। शुक्लयजुर्वेदमें चालीसवें अध्यायके तीसरे मन्त्रमें बतलाया है—

असुर्या नाम ते लोका अन्धेन तमसाऽऽवृताः ।

तांस्ते प्रेत्याभिगच्छन्ति ये के चात्महनो जनाः ॥

‘असुरोंके जो प्रसिद्ध नाना प्रकारकी योनियाँ एवं नरकरूप लोक हैं, वे सभी अज्ञान तथा दुःखक्लेशरूप महान् अन्धकारसे आच्छादित हैं। जो कोई भी आत्माकी हत्या करनेवाले मनुष्य हो, वे मरकर उन्हीं भयंकर लोकोको बार-बार प्राप्त होते हैं।’

आजकल कितने ही मनुष्य घरके बालको, पुरुषो और स्त्रियोंको सर्वथा स्वतन्त्रता दे देते हैं। उसमें उन बालको, पुरुषो या स्त्रियोंको भी सुख नहीं होता है और न स्वतन्त्रता देनेवालेको ही सुख होता है; क्योंकि स्त्रियाँ स्वतन्त्रतामें पड़कर व्यभिचारिणी हो जाती हैं। बुद्धि और विवेककी कमीके कारण वे अपना धन भी खो बैठती हैं और आजीवन दुःख पाती हैं। इस प्रकार पाखंडी घूतोंके पंजेमें पड़कर अपना पतन कर बैठती हैं। बालक भी स्वच्छन्द होकर उड़ूँड हो जाते हैं। इससे वे सब नष्ट-भ्रष्ट हो जाते हैं। देखनेमें भी ऐसा आता है। इसलिये बुद्धिमान् मनुष्यको उचित है कि अपने घरके बालको और स्त्रियोंको

ऐसी स्वतन्त्रता न दे, जिससे वे स्वच्छन्द होकर अपना सर्वनाश कर लें, प्रत्युत उनके हितके लिये उनको अपने शुद्ध आचरणों और प्रेमपूर्वक यथायोग्य शासनके द्वारा न्यायोचित शिक्षा दे ।

आजकल पुरुषो और स्त्रियोमे जो मनोरञ्जनके लिये चौपड़-ताश आदि खेलनेकी प्रवृत्ति हा रही है, यह बहुत ही बुरी है । इसमे मनुष्यका समय व्यर्थ बरबाद होता है । न इसमे स्वार्थकी सिद्धि है और न परमार्थकी । इसलिये बुद्धिमान् स्त्री-पुरुषोको इसका सर्वथा त्याग कर देना चाहिये ।

साथ ही, सिनेमा-नाटक आदिकी बुरी प्रवृत्ति भी बहुत बढ़ रही है । सिनेमा-नाटक आदिमे पात्र बनने या इनको देखनेसे समय और धर्मका नाश तो होता ही है, हृदयके भाव और चित्तकी वृत्तियाँ भी बहुत खराब हो जाती है, अश्लील भावोकी जागृति होनेसे चरित्र भ्रष्ट हो जाता है, जिससे मनुष्यका यह लोक और परलोक दोनो ही नष्ट हो जाते है । इसलिये इनसे बचकर रहना चाहिये ।

इसी प्रकार स्त्री या पुरुषोका निकम्मा रहना भी बहुत ही हानिकर है । आजकल यह दोष भी बहुत बढ़ रहा है; किंतु विचार करना चाहिये । जो स्त्री या पुष्प निकम्मे रहते हैं, उनका समय निद्रा, आलस्य, प्रमाद, भोग या पापमे बीतता है, इससे आदत खराब पड़ जाती है और स्वभाव खराब हो जाता है । अतः सभी स्त्री-पुरुषोको सदा संसारके हितकी चेष्टा करने या अपने न्याय-युक्त शरार-निर्वाहकी चेष्टा करनेमें लगे रहना चाहिये । शिल्पकार्य, गृहकार्य, पठन-पाठन, व्यापार, लेखन आदि कोई-न-कोई कर्म करते

प्राचीन सिद्धान्तको माननेमें परम लाभ और न माननेमें हानि ३७

रहना चाहिये, निकम्मा कभी नहीं रहना चाहिये। अपने ऊपर आवश्यकतासे अधिक कामकी जिम्मेवारी रखनी चाहिये, जिससे बेकार रहनेके कारण पतन न हो।

वर्तमानकी शिक्षा-प्रणालीका भी परिणाम बहुत बुरा हो रहा है। इससे स्त्रियो और बालकोमे निर्लज्जता, उद्दण्डता, अभिमान, अहंकार, राग-द्वेष, काम-क्रोध, लोभ-मोह आदि अवगुणोकी वृद्धि होकर वे अपने बड़े-बूढ़ोका भी तिरस्कार करने लगे हैं और स्वयं भी नष्ट-भ्रष्ट हो रहे हैं। यह बात प्रत्यक्ष देखनेमें आ रही है।

इसलिये शास्त्रोमें, जितना स्वतन्त्रताका अधिकार दिया गया है जो कर्तव्य बताया गया है, उसीका पालन करना उचित है। अपने अधिकारके अभिमानका त्याग करना, दूसरोके अधिकारकी रक्षा करना और अपना जो कर्तव्य है, उससे कभी च्युत नहीं होना चाहिये। एवं समता, शान्ति, संतोष, सरलता, उदारता, दया और स्वार्थ-त्याग आदि गुणोका आदर करना चाहिये तथा ईश्वरकी कृपासे हमे जो कुछ ऐश्वर्य, शक्ति, सामर्थ्य या विवेक प्राप्त हुआ है, उसके अनुसार सबके साथ उत्तमोत्तम व्यवहार करना चाहिये। इससे मनुष्यका प्रत्यक्ष सुधार होकर उद्धार हो सकता है।

हमे अपने जीवनकी गति-विधिका निरीक्षण करते हुए सोचना चाहिये कि हम किस ओर जा रहे हैं और हमारा कर्तव्य क्या है। विवेक-विचारपूर्वक गम्भीरतासे सोचनेपर यह बात निश्चित होती है कि जो अपना और सब लोगोका इस लोक और परलोकमें

कल्याण करनेवाला है, वही कर्तव्य है। उसीको शास्त्रकारोंने धर्म कहा है—

यतोऽभ्युदयनि श्रेयससिद्धिः स धर्मः ।

(वैशेषिक दर्शन, सूत्र २)

‘जिसके आचरणसे इस लोकमें उन्नति और परलोकमें कल्याण हो, वही धर्म है।’

जो इस लोकमें तो हितकर हो, पर परलोकमें हितकर न हो, तो उसका नाम धर्म नहीं है। जो इस लोक और परलोक-दोनोंमें हितकर है, वही धर्म है। मनुष्यके कर्तव्यका नाम धर्म है और जो अकर्तव्य है, वही अधर्म है। अतः अकर्तव्यके त्याग और कर्तव्यके पालनसे ही मनुष्यको सुख-शान्ति मिलते हैं। जो कर्तव्यका पालन नहीं करता, वह मनुष्यत्वसे गिर जाता है। धर्मकी आवश्यकता इसीलिये है कि वह इस लोक और परलोकमें भी सुखकर है। कर्तव्यका त्याग करके मन, वाणी और शरीरकी जो व्यर्थ चेष्टा है, यह प्रमाद है। वह इस लोक और परलोकमें हानिकर है, अतः वह त्याज्य है और इसके विपरीत मन, वाणी, शरीरकी जो चेष्टा अपने या ससारके लिये हितकर है, वही कर्तव्य है, उसे मनुष्यको अवश्यमेव करना चाहिये।

इस प्रकार करनेसे ऊपर बताये हुए दोषोंका अपने-आप ही निराकरण हो जाता है। ये दोष उसके पास भी नहीं आ सकते। अतएव सभी स्त्री-पुरुषोंको अपने कर्तव्यका विचार करके उसको करनेमें तत्परतासे लगे रहना चाहिये।

तीर्थोंकी महिमा, प्रयोजन और उत्पत्ति तथा तीर्थ-यात्राके पालनीय नियम

सर्वप्रथम 'तीर्थ' शब्दका अभिप्राय समझना चाहिये। तीर्थ शब्दका आधुनिक ढंगसे निर्वचन किया जाय तो 'ती' शब्दसे 'तीन' और 'र्थ' से 'अर्थ'—प्रयोजन लेना चाहिये। इस प्रकार जिससे तीन अर्थोंकी सिद्धि अर्थात् तीन पदार्थोंकी प्राप्ति हो उसे 'तीर्थ' कहते हैं। पदार्थका तात्पर्य है—प्रयोजन और अर्थ। संसारमे चार पदार्थ हैं—धर्म, अर्थ, काम और मोक्ष। इन चारोमेसे अर्थ धन) तो तीर्थ-यात्रा करनेमे स्वर्च ही होता है, अतः उसकी सिद्धि वहाँ प्रायः सम्भव नहीं है। धर्म, काम और मोक्ष—इन

तीनोकी सिद्धि तीर्थ-यात्रा से होती है। (१) सात्त्विक पुरुष तो मोक्षके लिये ही तीर्थ-यात्रा करते हैं। (२) घर्म-संग्रहके लिये सात्त्विक और राजसी —दोनों प्रकारके ही मनुष्य तीर्थ-यात्रा करते हैं। (३) केवल इहलौकिक और पारलौकिक कामनाओकी सिद्धिके लिये ही राजसी मनुष्य तीर्थ-यात्रा करते हैं। इनमें घर्म-संग्रहके लिये निष्कामभावसे तीर्थयात्रा करनेवाले मनुष्य सात्त्विक हैं और सकामभावसे यात्रा करनेवाले राजसी हैं; क्योंकि निष्कामभावसे की हुई तीर्थयात्राका फल मुक्ति है और सकामभावसे की हुई तीर्थयात्राका फल इस लोकके मान-प्रतिष्ठा, स्त्री-पुत्र, धन आदि और परलोकके स्वर्ग आदि भोगोकी प्राप्ति है। तीर्थोंमें घर्म काम और मोक्ष—इन तीनों पदार्थोंकी सिद्धि होती है और वे मनुष्यको पापोंसे मुक्त करनेवाले हैं, इसीसे उन्हें 'तीर्थ' कहा जाता है।

संसारमें जितने भी तीर्थ हैं वे प्राय सभी श्रीभगवान् और उनके भक्तोंके सङ्गमें ही तीर्थ बने हैं। उनकी 'तीर्थ' सज्ञा ईश्वरके, महापुरुषोंके या पतिव्रता स्त्रियोंके प्रभावसे ही हुई है। पतिव्रताएँ भी एक प्रकारसे महात्मा ही हैं।

श्रीभागीरथी गङ्गा एक महान् तीर्थ है। श्रीमद्भगवत्के नवम स्कन्धके नवें अध्यायमें बतलाया है कि महाराज भगीरथने अपने पितरोंके उद्धारके लिये इस मर्त्यलोकमें गङ्गाको लानेके उद्देश्यसे बड़ी भारी तपस्या की, जिसमें प्रसन्न होकर गङ्गाने उनको प्रत्यक्ष दर्शन दिया और कहा 'जिस समय मैं स्वर्गसे पृथ्वीतलपर गिरूँ, उस समय कोई मेरे वेगको धारण करनेवाला होना चाहिये।'

इसपर राजा भगीरथने तपस्याके द्वारा भगवान् शंकरकी प्रसन्न किया, जिससे श्रीशंकरने गङ्गाको अपनी जटामे ही धारण कर लिया। फिर राजा भगीरथकी प्रार्थनापर श्रीशिवकी कृपासे उनकी जटासे निकलकर गङ्गा पृथ्वीपर प्रवाहित हुई। उन परमपावनी गङ्गाके स्पर्शमात्रसे राजा भगीरथके पितर—सगरपुत्र स्वर्गको चले गये इसलिये उस स्थानका नाम 'गङ्गासागर तीर्थ' हुआ। भगवान् शिव और राजा भगीरथके प्रभावसे पाप-मुक्त करनेके कारण ही गङ्गा एक प्रधान तीर्थ मानी जाती हैं।

श्रीमहाभारतमें कहा गया है —

पुनाति कीर्तिता पापं दृष्ट्वा भद्रं प्रयच्छति ।

अवगाढा च पीता च पुनात्यासप्तमं कुलम् ॥

(वन०, ८५ । ९३)

'गङ्गा अपना नाम उच्चारण करनेवालेके पापोंका नाश करती हैं, दर्शन करनेवालेका कल्याण करती हैं और स्नान-पान करने-वालेकी सात पीढ़ियोंतकको पवित्र करती हैं।'

। इसी प्रकार काशी-क्षेत्र भी भगवान् शिवके प्रतापसे 'तीर्थ' हुआ है। स्कन्दपुराणके काशीखण्डमें कहा गया है कि वहाँ साक्षात् महेश्वर सदा निवास करते हैं। जो मनुष्य वहाँ मरता है, उसे प्राण-त्यागके समय भगवान् शंकर साक्षात् उपस्थित हो तारकमन्त्रका उपदेश देते हैं जिससे वह शिवस्वरूप हो जाता है। भगवान् शिवने स्वयं ही वहाँ यह कहा है कि 'यह पाँच कोसका लंबा-चौड़ा क्षेत्र काशीधाम मुझे बहुत प्रिय है। काशीमें केवल

मेरा ही शासन चलता है, दूसरेका नहीं ।' सप्तपुरियोमे काशीका प्रमुख स्थान है ।

कुरुक्षेत्रमें अग्नि, इन्द्र, ब्रह्मा आदि देवताओं और ऋषियोंने यज्ञ और तप किया था तथा राजा कुरुने भी वहाँ बड़ी भारी तपस्या की थी; अतः वह कुरुक्षेत्र' तीर्थके नामसे प्रसिद्ध हुआ ।

मथुरा-तीर्थ भगवान् श्रीकृष्णके अवतारके प्रभावसे विशेषतःको प्राप्त हुआ है । इसी मथुराका नाम सत्ययुगमे 'मधुवन' था । जब भक्तध्रुव माता सुनीतिके वचनोंसे अपना लक्ष्य स्थिर कर नगरसे बाहर चले गये तब उनको श्रीनारदजीने उपदेश दिया और अन्तमें कहा—

तत् तात गच्छ भद्रं ते यमुनायास्तटं शुचि ।

पुण्यं मधुवनं यत्र सांनिध्यं नित्यदा हरः ॥

श्रीमद्भा०, ४।८।४२)

'तात । तेरा कल्याण हो अब तू श्रीयमुनाके तटवर्ती परम पवित्र मधुवनको जा । वहाँ श्रीहरिका नित्य-निवास है ।'

भक्त ध्रुवने वहाँ जाकर तपस्या की और भगवान्का साक्षात् दर्शन किया, जिसके प्रभावसे मधुवनका तीर्थसंज्ञा हुई । वही मधुवन आज मथुरापुरीके नामसे प्रसिद्ध है । तत्पश्चात् भगवान् श्रीकृष्णके अवतार लेकर लीला करनेके कारण मथुरा वृन्दावन, गोकुल, गोवर्धन वरसाना, नन्दगाँव आदि ब्रजके सभी स्थानोंकी विशेषरूपसे तीर्थसंज्ञा हो गयी ।

भगवान् श्रीकृष्णके प्रभावसे ही द्वारकापुरीकी तीर्थसंज्ञा हुई,

जो चार घामोमेसे एक घाम है; क्योंकि भगवान् श्रीकृष्णने ही समुद्रके मध्यमे द्वारकाको बसाया था ।

श्रीबरदारकाश्रममे भगवान्ने नर-नारायण ऋषिके रूपमे तपस्या की, इसीसे उसकी विशेषरूपसे तीर्थसंज्ञा हुई और वह चार घामोमे गिना जाने लगा । शिव-पार्वतीका निवास-स्थान होनेके कारण हिमाचल, जिसे कैलासपर्वत भी कहते हैं, तीर्थ माना गया है । वह आजकल गौरीशंकरशिखरके नामसे प्रसिद्ध है ।

श्रीस्कन्दपुराणके वैष्णवखण्डमे बतलाया गया है कि भगवान्के परम भक्त राजा इन्द्रद्युम्नके अश्वमेधयज्ञकी समाप्तिपर वहाँ पुरुषोत्तमक्षेत्रमे भगवान् स्वयं चार काष्ठमयी मूर्तियोमे प्रकट हुए । राजाने आकाशवाणीके अनुसार भगवान् जगन्नाथजी, बलमद्र, सुभद्रा और सुदर्शनचक्रकी उन प्रतिमाओकी विधिवत् वहाँ स्थापना की और उनका पूजन किया । इसीसे वह क्षेत्र 'जगन्नाथपुरी'के नामसे प्रसिद्ध हुआ, जो चार घामोमेसे एक है ।

स्वयं भगवान् श्रीरामके अवतार लेकर लीला करनेके कारण अयोध्यापुरीको परमघामप्रद और सरयूको मुक्तिदायक तीर्थ कहा गया है ।

श्रीरामचरितमानसमे स्वयं भगवान् श्रीरामके वचन हैं—

पुनि देखु अवधपुरी अति पावान । त्रिविध ताप भव राग नसावनि ॥

(लङ्का०, ११९।५)

तथा—

जद्यपि सव वैकुण्ठ बखाना । वेद पुरान चिदित जगु जाना ॥

अवधपुरी सम प्रिय नहिं सोऊ । यह प्रसंग जानइ कोउ कोऊ ॥

जन्मभूमि मम पुरी सुहावनि । उत्तर दिशि वह सरजू पावनि ॥
जा मज्जन ते त्रिनर्हि प्रयासा । मम समीप नर पावर्हि वासा ॥
अति प्रिय मोहि इहाँ के वासी । मम धामदा पुरी सुख गसी ॥
(उत्तर०, ३।२-४)

भगवान् श्रीरामने लक्ष्मण और सीताके सहित वनवासके समय चित्रकूटमे निवास किया, इससे मन्दाकिनी और चित्रकूटको विशेषरूपसे तीर्थ माना जाता है । श्रीभरत भगवान् श्रीरामका राजतिलक करनेके लिये अपने साथ सब तीर्थोंका जल चित्रकूटमे ले गये थे । उन्होंने जिस कूपमे वह सब तीर्थोंका जल रखा, उस कूपकी भरतके प्रतापसे भरत-कूपके नामसे प्रसिद्धि है और इसीसे उसे तीर्थ माना गया है । इसी तरह श्रीराम, लक्ष्मण और सीता—जिस शिलापर बैठा करते थे, उसे 'स्फटिक-शिला-तीर्थ' कहा जाता है ।

श्रीअत्रि ऋषिकी तपस्या और अनसूयाके पातिव्रत्यके प्रभावसे 'अनसूया' नामक तीर्थ हुआ । श्रीशरभङ्ग ऋषिकी तपश्चर्याके प्रभावसे 'शरभङ्ग' नामक तीर्थ प्रसिद्ध हुआ । श्रीसुतीक्ष्णमुनिकी भक्ति और तपके प्रभावसे 'सुतीक्ष्णतीर्थ' प्रसिद्ध हुआ । इसी प्रकार 'अगस्त्याश्रमतीर्थ' अगस्त्यमुनिके तपके प्रभावसे हुआ । उस आश्रमके प्रभावका वर्णन करते हुए वाल्मीकीय रामायण मे स्वयं भगवान् श्रीराम अपने प्रिय भ्राता लक्ष्मणसे कहते हैं -

यदाप्रभृति चाक्रान्ता दिगिय पुण्यकर्मणा ।
तदाप्रभृति निर्वैराः प्रशान्ता रजनीचराः ॥
अय दीर्घायुषस्तस्य लोके विश्रुतकर्मणः ।
अगस्त्यस्याश्रमः श्रीमान् विनीतमृगसेवितः ॥

नात्र जीवेन्मृषावादी क्रूरो वा यदि वा शठः ।

नृशंसः पापवृत्तो वा मुनिरेष तथाविधः ॥

(वा० रा०, अरण्य०, ११ । ८३, ८६, ९०)

‘उन पुण्यकर्मा महर्षि अगस्त्यने जबसे इस दक्षिण दिशामे पदार्पण किया है, तबसे यहाँके राक्षस शान्त हो गये हैं। उन राक्षसोंने दूसरोसे वैर-विरोध करना छोड़ दिया है। यह आश्रम उन जगत्-प्रसिद्ध उत्तम कर्म करनेवाले अगस्त्य ऋषिका ही है; क्योंकि यहाँ मृग आदि पशु विनीतभावसे निवास कर रहे हैं और यह आश्रम शोभासम्पन्न हो रहा है। अगस्त्य ऋषि ऐसे प्रभावशाली महात्मा है कि उनके आश्रममे कोई झूठ बोलनेवाला, क्रूर, शठ, नृशंस अथवा पापाचारी मनुष्य जीवित नहीं रह सकता।’

नासिकमे गोदावरीके तटपर पञ्चवटीमे भगवान् श्रीराम, लक्ष्मण और सीताके निवास करनेके कारण उनके प्रभावसे पञ्चवटीकी तीर्थसंज्ञा हुई है।

परम भक्तिमती शबरी (भीलनी) का निवासस्थान होनेसे ‘पम्पा-सरोवर’की तीर्थसंज्ञा हुई है।

सुग्रीव, हनुमान्, अङ्गद, जाम्बवान् आदि भगवद्भक्तोका वासस्थान होनेसे ‘किष्किन्धा’को भी तीर्थ कहा जाता है।

सेतुबन्ध रामेश्वर, जो चारों घामोमे एक घाम है, उसकी तीर्थसंज्ञा भगवान् श्रीरामके द्वारा वहाँ सेतु बाँधे जाने और रामेश्वर शिवलिङ्गकी स्थापना होनेके कारण हुई।

इसी प्रकार पुष्कर-तीर्थकी उत्पत्ति ब्रह्माजीके प्रभावसे हुई है।

जन्मभूमि मम पुरी सुहावनि । उत्तर दिसि वह सरजू पावनि ॥
जा मज्जन ते त्रिनहिं प्रयाग्या । मम समीप नर पावहिं वाग्ना ॥
अति प्रिय मोहि इहाँ के वासी । मन धामदा पुरी सुख गसी ॥

(उत्तर०, ३।२-४)

भगवान् श्रीरामने लक्ष्मण और सीताके सहित वनवासके समय चित्रकूटमे निवास किया, इससे मन्दाकिनी और चित्रकूटको विशेषरूपसे तीर्थ माना जाता है । श्रीभरत भगवान् श्रीरामका राजतिलक करनेके लिये अपने साथ सब तीर्थोंका जल चित्रकूटमे ले गये थे । उन्होने जिस कूपमे वह सब तीर्थोंका जल रखा, उस कूपकी भरतके प्रतापसे भरत-कूपके नामसे प्रसिद्धि है और इसीसे उसे तीर्थ माना गया है । इसी तरह श्रीराम, लक्ष्मण और सीता-जिस शिलापर बैठा करते थे, उसे 'स्फटिक-शिला-तीर्थ' कहा जाता है ।

श्रीअत्रि ऋषिकी तपस्या और अनसूयाके पातिव्रत्यके प्रभावसे 'अनसूया' नामक तीर्थ हुआ । श्रीशरभङ्ग ऋषिकी तपश्चर्याके प्रभावसे 'शरभङ्ग' नामक तीर्थ प्रसिद्ध हुआ । श्रीसुतीक्ष्णमुनिकी भक्ति और तपके प्रभावसे 'सुतीक्ष्णतीर्थ' प्रसिद्ध हुआ । इसी प्रकार 'अगस्त्याश्रमतीर्थ' अगस्त्यमुनिके तपके प्रभावसे हुआ । उस आश्रमके प्रभावका वर्णन करते हुए वाल्मीकीय रामायण मे स्वयं भगवान् श्रीराम अपने प्रिय भ्राता लक्ष्मणसे कहते हैं -

यदाप्रभृति चाक्रान्ता दिगियं पुण्यकर्मणा ।
तदाप्रभृति निर्वैराः प्रशान्ता रजनीचराः ॥
अय दीर्घायुषस्तस्य, लोके विश्रुतकर्मणः ।
अगस्त्यस्याश्रमः श्रीमान् विनीतमृगसेवितः ॥

तीर्थोंकी महिमा तथा तीर्थयात्राके पालनीय नियम ४५

नात्र जीवेन्मृषावादी क्रूरो वा यदि वा शठः ।

नृशंसः पापवृत्तो वा मुनिरेष तथाविधः ॥

('वा० रा०, अरण्य०, ११ । ८३, ८६, ९०)

‘उन पुण्यकर्मा महर्षि अगस्त्यने जबसे इस दक्षिण दिशाभे पदार्पण किया है, तबसे यहाँके राक्षस शान्त हो गये हैं। उन राक्षसोने दूसरोसे वैर-विरोध करना छोड़ दिया है। यह आश्रम उन जगत्-प्रसिद्ध उत्तम कर्म करनेवाले अगस्त्य ऋषिका ही है; क्योंकि यहाँ मृग आदि पशु विनीतभावसे निवास कर रहे हैं और यह आश्रम शोभासम्पन्न हो रहा है। अगस्त्य ऋषि ऐसे प्रभावशाली महात्मा है कि उनके आश्रममे कोई झूठ बोलनेवाला, क्रूर, शठ, नृशंस अथवा पापाचारी मनुष्य जीवित नहीं रह सकता।’

नासिकमे गोदावरीके तटपर पञ्चवटीमे भगवान् श्रीराम, लक्ष्मण और सीताके निवास करनेके कारण उनके प्रभावसे पञ्चवटीकी तीर्थसंज्ञा हुई है।

परम भक्तिमती शबरी (भीलनी) का निवासस्थान होनेसे ‘पम्पा-सरोवर’की तीर्थसंज्ञा हुई है।

सुग्रीव, हनुमान्, अङ्गद, जाम्बवान् आदि भगवद्भक्तोका वासस्थान होनेसे ‘किष्किन्धा’को भी तीर्थ कहा जाता है।

सेतुबन्ध रामेश्वर, जो चारो धामोमे एक धाम है, उसकी तीर्थसंज्ञा भगवान् श्रीरामके द्वारा वहाँ सेतु बाँधे जाने और रामेश्वर शिवलिङ्गकी स्थापना होनेके कारण हुई।

इसी प्रकार पुष्कर-तीर्थकी उत्पत्ति ब्रह्माजीके प्रभावसे हुई है।

श्रीपद्मपुराणके सृष्टिखण्डमें वर्णन है कि पुष्करमे लोककर्ता श्री-
ब्रह्माजीने यज्ञके निमित्त वेदीका निर्माण किया था और वे वहाँ
सदा निवास करते हैं। उन्होने जीवोपर कृपा करनेके लिये ही इस
तीर्थको प्रकट किया है। पुष्करकी महिमा वर्णन करते हुए
श्रीमहाभारतमें कहा गया है—

नृलोके देवदेवस्य तीर्थं त्रैलोक्यविश्रुतम् ।
पुष्करं नाम विख्यातं महाभागः समाविशेत् ॥

(वन०, ८२।२०)

‘मनुष्यलोकमे देवाधिदेव ब्रह्माजीका त्रिलोकविख्यात तीर्थ है,
जो ‘पुष्कर’ नामसे प्रसिद्ध है। उसमे कोई बड़भागी मनुष्य ही
प्रवेश कर पाता है।’

तस्मिन्तीर्थे महाराज नित्यमेव पितामहः ।

उवाच परभ्रप्रीतो भगवान् कमलासनः ॥

(वन०, ८२।२५)

‘महाराज ! उस तीर्थमे कमलासन भगवान् ब्रह्माजी नित्य
ही बड़ी प्रसन्नताके साथ निवास करते हैं।’

पुष्करेषु महाभाग देवाः सर्षिगणाः पुरा ।

सिद्धिं समभिसम्प्राप्ताः पुण्येन महतान्विताः ॥

(वन०, ८२।२६)

‘महाभाग ! पुष्करमे पहले देवता तथा ऋषिगण महान् पुण्यसे
सम्पन्न हो सिद्धि प्राप्त कर चुके हैं।’

यथा सुराणां सर्वेषामादिस्तु मधुसूदनः ।

तथैव पुष्करं राजंस्तीर्थानामादिरुच्यते ॥

(वन०, ८२।३४-३५)

‘राजन् ! जैसे भगवान् मधुसूदन (विष्णु) सब देवताओके आदि हैं, वैसे ही पुष्कर सब तीर्थोंका आदि कहा जाता है ।’

श्रीस्कन्दपुराणके आवन्त्यखण्डमे महाकालक्षेत्रका वर्णन करते हुए कहा गया है कि भगवान् शिवने उस महाकाल वनमें वास किया था, अतः उनके प्रभावसे वह तीर्थ हो गया । वही उन्होंने त्रिपुर नामक दानवको उत्कर्षपूर्वक जीता था, इसीसे उसका नाम ‘उज्जयिनी’ हो गया, जो आज उज्जैनके नामसे प्रसिद्ध है । यह क्षात पुरियोंमें ‘अवन्ती’ नामसे विख्यात पुरी है ।

श्रीगङ्गा और यमुनाका संगम होनेके कारण तथा उसके तटपर अनेक पुण्यात्मा पुरुषोद्वारा प्राचीन कालसे बहुत-से यज्ञादि किये जानेके कारण ‘प्रयाग’की तीर्थसंज्ञा हुई, यह प्रजापतिका क्षेत्र तथा तीर्थोंका राजा माना गया है । माघ मासमे यहाँ सब तीर्थ आकर वास करते हैं, इससे माघ महीनेमे वहाँ वास करनेका बहुत माहात्म्य बतलाया गया है । वन जाते समय भगवान् श्रीराम प्रयागमे श्रीभरद्वाज ऋषिके आश्रमपर होते हुए गये थे, तबसे उसका माहात्म्य और भी बढ़ गया ।

श्रीदेवीभागवतमे कहा गया है कि जब ऋषिलोग कलिकालके प्रभावसे बहुत श्वराये, तब ब्रह्माजीने उन्हे एक मनोरम चक्र देकर कहा कि ‘तुमलोग इस चक्रके पीछे-पीछे जाओ और जहाँ इसकी नेमि (मन्त्रभाग) विशीर्ण हो जाय, उसे ही अत्यन्त पवित्र स्थान समझना; यहाँ रहनेसे तुम्हें कलिका कोई भय नहीं रहेगा ।’ ऋषियोंने बैरा ही किया । जहाँ जाकर वह नेमि विशीर्ण हुई,

वही स्थान 'नैमिषारण्य' तीर्थके नामसे प्रसिद्ध हुआ तथा वहाँ श्रीशौनक आदि अट्ठासी हजार ऋषियोने एकत्र हो सूतजी (लोमहृषण) से कथा सुनी और तपस्या की थी, इसीलिये वह और भी महिमासे युक्त होकर एक प्रसिद्ध तीर्थ माना जाता है ।

श्रीपरशुरामजीके निवास और तपश्चर्याके प्रभावसे आसाममें 'परशुरामकुण्ड' नामक तीर्थ प्रसिद्ध हुआ ।

इसी प्रकार अन्यान्य सब तीर्थोंके सम्बन्धमें समझना चाहिये । प्रायः सभी तीर्थ भगवान् और उनके भक्तोंके प्रभावसे ही बने हैं अथवा उनके जन्म, तपश्चर्या और सङ्ग-सांनिध्यके कारण ही उनकी तीर्थसत्ता हुई है । ये सभी स्थान-विशेष तीर्थ हैं । इनमें निवास करने और मरनेसे मनुष्यकी मुक्ति हो जाती है, यह बात शास्त्रोंमें स्थान-स्थानपर बतलायी गयी है—

काशी काञ्ची च मायाख्या त्वयोध्या द्वारवत्यपि ।

मथुरावन्तिका चैताः सप्त पुर्योऽत्र मोक्षदाः ॥

(स्क०, काशी०, पूर्व०, ६ । ६८)

'इस मनुष्यलोकमें काशी, काञ्ची, माया (लक्ष्मणझूलासे कनखलतक), अयोध्या, द्वारका, मथुरा और अवन्ती (उज्जैन) ये सात पुरियाँ मोक्ष देनेवाली हैं ।'

इनके सिवा बदरिकाश्रम, सेतुबन्ध-रामेश्वर, जगन्नाथपुरी, कुरुक्षेत्र, प्रयाग, पुष्कर आदि तीर्थोंमें वास करने और मरनेसे मनुष्यकी मुक्ति होनेका वर्णन शास्त्रोंमें मिलता है ।

तीर्थयात्राका वास्तविक प्रयोजन है—आत्माका उद्धार

करना । इस लोक और परलोकके भोगोंकी प्राप्तिके लिये तो और भी बहुत से साधन हैं । अतएव मनुष्यको भोगोंकी प्राप्तिके लिये तीर्थयात्रा न करके आत्माके कल्याणके लिये ही तीर्थ-यात्रा करनी चाहिये । जो मनुष्य आत्मकल्याणके उद्देश्यसे श्रद्धा-भक्तिपूर्वक नियमपालन करते हुए तीर्थयात्रा करता है, उसे तीर्थसे महान् लाभ होता है । जैसे सूर्यके तापसे रहित प्रातःकाल या सायंकालके उत्तम समयमें तथा उत्तम पुरुषोंके सङ्ग और उनके साथ वार्तालापके समयमें स्वाभाविक ही मनुष्यकी चित्तवृत्तियाँ शान्त और सात्त्विक रहती हैं, उसी प्रकार चिप्रकूट, ऋषिकेश, वृन्दावन आदि तीर्थस्थानोंमें जाकर वहाँ एकान्त वनमें श्रद्धा-भक्ति और नियमपालनपूर्वक निवास करनेसे वहाँके पवित्र परमाणुओंका प्रत्यक्ष प्रभाव पड़ता है और भजन-ध्यानमें सहायता मिलती है; क्योंकि तीर्थोंमें अछयात्मसम्बन्धी परमाणु स्वाभाविक ही व्याप्त रहते हैं । उनका साधारणतया तो वहाँ रहनेवाले सभी लोगोंपर प्रभाव पड़ता है, फिर जिनका हृदय शुद्ध होता है, उन श्रद्धालु मनुष्योंपर तो विशेषरूपसे उनका प्रभाव पड़ता है । जैसे सूर्यका प्रकाश सब जगह समानभावसे होते हुए भी दर्पणपर उसका प्रभाव विशेषरूपसे पड़ता है, उसी प्रकार ईश्वर और महात्माओंका प्रभाव सब जगह समानभावसे रहते हुए भी जिनमें श्रद्धा भक्ति और अन्तःकरणकी पवित्रता होती है, उनपर उनका विशेष प्रभाव पड़ता है ।

अतएव मनुष्यको श्रद्धा-भक्तिपूर्वक विधि और नियमोंका पालन करते हुए ही तीर्थ-यात्रा करनी चाहिये । तीर्थ-यात्राके समय

पैरोसे जीवोंको बचाते हुए, वाणी और मनसे भगवान्‌के नामका जप और उनके स्वरूपका ध्यान करते हुए अथवा भगवान्‌के नाम और गुणोंका कीर्तन करते हुए चलना चाहिये। इसी प्रकार श्रीगङ्गा, यमुना, सिन्धु, सरस्वती, गोदावरी, नर्मदा, कावेरी, कृष्णा, सरयू, मानसरोवर कुक्षेत्र, पुष्कर, गङ्गासागर आदि तीर्थोंमें जाकर उनके गुण प्रभाव तत्त्व, रहस्य और महिमाका स्मरण करते हुए आत्मशुद्धि और कल्याणके लिये प्रथम तो उनको नमस्कार करे, फिर तीर्थके जलको सिरपर वारण करे, तदनन्तर उनकी पुष्पादिसे पूजा करके आचमन और स्नान करे, किंतु तीर्थके जलमें वस्त्र न निचोड़े तथा तीर्थके जलसे गुदा-प्रक्षालन आदि कार्य न करे। तीर्थके किनारे मल-मूत्रका त्याग तो कभी भूलकर भी न करे, वहाँसे सौ कदम दूर जाकर करे। मलका त्याग करनेके बाद अपवित्र हाथोंको गङ्गा आदि तीर्थोंके जलसे न धोये तथा गङ्गा आदिके जलमें कभी दाँतुन-कुल्ला न करे।

तीर्थस्थानोंमें श्रीराम, श्रीकृष्ण, श्रीशिव, श्रीविष्णु, श्रीदुर्गा आदि भगवद्विग्रहोंका श्रद्धा-प्रेमपूर्वक दर्शन करते हुए उनके गुण, प्रभाव, लीला, तत्त्व, रहस्य और महिमा आदिका स्मरण करके दिव्य स्तोत्रोंके द्वारा आत्मोद्धारके लिये उनकी स्तुति-प्रार्थना, पूजा और नमस्कार करना चाहिये। अपने अपने अधिकारके अनुसार संध्या, तर्पण जप, ध्यान, पूजा-पाठ, स्वाध्याय, हवन, बलिबैश्वदेव, सेवा आदि नित्य और नैमित्तिक कर्म ठीक समयपर करनेकी विशेष चेष्टा करनी चाहिये। यदि किसी विशेष कारणावश

समयका उल्लङ्घन हो जाय, तो भी कर्मका उल्लङ्घन नहीं करना चाहिये । गीता-रामायण आदि शास्त्रोका अध्ययन, भगवन्नामजप, सूर्यभगवान्को अर्घ्यदान, इष्टदेवकी पूजा, ध्यान, स्तुति, नमस्कार और प्रार्थना आदि तो सभी वर्ण और आश्रमके स्त्री-पुरुषोंको अवश्य ही करने चाहिये । तीर्थोंमें जाकर यज्ञ, तप, दान, श्राद्ध-तर्पण, पिण्डदान, व्रत, उपवास आदि भी अपने अधिकारके अनुसार करने चाहिये ।

तीर्थोंमें अहिंसा, सत्य, अस्तेय, ब्रह्मचर्य और अपरिग्रहरूप यमो तथा शौच, संतोष, तप स्वाध्याय और ईश्वरप्रणिधानरूप नियमोंका पालन भी विशेषरूपसे करना चाहिये । भोग और ऐश्वर्यको अनित्य समझते हुए विवेक-वैराग्यके द्वारा वशमें किये हुए मन और इन्द्रियोंको शरीर-निर्वाहके अतिरिक्त अपने-अपने विषयोसे हटाने की चेष्टा करनी चाहिये तथा कीर्तन और स्वाध्याय-के अतिरिक्त समयमें मौन रहनेका प्रयत्न करना चाहिये; क्योंकि मौन रहनेसे जप और ध्यानके साधनमें विशेष मदद मिलती है । यदि विशेष कार्यवशा बोलना पड़े तो सत्य, प्रिय और हितकर वचन बोलने चाहिये । भगवान् श्रीकृष्णने गीतामें वाणीके तपकी परिभाषा करते हुए कहा है—

ॐ अहिंसासत्यास्तेयब्रह्मचर्यापरिग्रहा

यमाः ।

(योग० २ । ३०)

शौचसंतोषतपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि नियमाः ।

(योग० २ । ३२)

अनुद्वेगकरं वाक्यं सत्यं प्रियहितं च यत् ।
स्वाध्यायाभ्यासनं चैव वाङ्मयं तप उच्यते ॥

(गीता १७।१५)

‘जो उद्वेग न करनेवाला, प्रिय और हितकारक एवं यथार्थ भाषण है तथा जो वेद-शास्त्रोंके पठन एवं परमेश्वरके नाम-जपका अभ्यास है, वही वाणी सम्बन्धी तप कहा जाता है।’

तीर्थोंमें काम, क्रोध, लोभ आदिके बशमें होकर किसी भी जीवको किसी प्रकार किञ्चिन्मात्र भी दुःख कभी नहीं पहुँचाना चाहिये तथा साधु, ब्राह्मण, तपस्वी, ब्रह्मचारी, विद्यार्थी आदि सत्पात्रोंकी एवं दुःखी, अनाथ, आतुर, अङ्गहीन, वीमार और साधक पुरुषोंको अन्न, वस्त्र, औषध और धार्मिक पुस्तकों आदिके द्वारा यथायोग्य सेवा करनी चाहिये ।

तीर्थोंमें निवास-स्थान और बर्तनोंके अतिरिक्त किसीकी कोई भी चीज काममें नहीं लानी चाहिये विना मार्ग देनेपर भी विना मूल्य स्वीकार नहीं करनी चाहिये तथा सगे-सम्बन्धी, मित्र आदिकी भेट-सौगात आदि भी नहीं लेनी चाहिये । विना अनुमतिके तो किसीकी कोई भी वस्तु काममें लेना चोरीके समान है । विना मूल्य औषध आदि भी लेना प्रतिग्रह ही है ।

तीर्थोंमें मन, वाणी और शरीरसे ब्रह्मचर्यके पालनपर विशेष ध्यान देना चाहिये । स्त्रीको पर-पुरुषका और पुरुषको पर-स्त्रीका दर्शन, स्पर्श, भाषण और चिन्तन आदि भी कभी नहीं करना चाहिये । यदि विशेष आवश्यकता हो, तो स्त्रियाँ पर-पुरुषको पिता

या भाईके समान समझती हुई और पुरुष पर-स्त्रीको माता या बहिन के समान समझते हुए नीची दृष्टि करके संक्षेपमे शास्त्रानुकूल वार्तालाप कर सकते हैं। यदि एकपर दूसरेकी भूलसे भी पाप-बुद्धि हो जाय, तो कम-से-कम एक दिनका उपवास करना चाहिये।

ऐश-आराम, स्वाद शोक और भोग-बुद्धिसे तीर्थोंमे न तो किसी पदार्थका संग्रह करना चाहिये और न सेवन ही करना चाहिये। केवल शरीर-निर्वाहके लिये त्याग और वैराग्यबुद्धिसे अन्न-वस्त्रका उपयोग करना चाहिये।

तीर्थोंमें अपनी कमाईके द्रव्यसे पवित्रतापूर्वक पकाये हुए अन्न और दूध-फल आदि सात्त्विक पदार्थोंका ही भोजन करना चाहिये। स्वार्थ और अहंकाररहित होकर सबके साथ दया, विनय और प्रेमपूर्ण सात्त्विक व्यवहार करना चाहिये तथा काम-क्रोध, लोभ मोह, मद-मात्सर्य, राग-द्वेष, दम्भ-कपट, प्रमाद-आलस्य आदि दुर्गुणोंका, बीड़ी-सिगरेट, तंबाकू-गाँजा, भाँग सुरती, अफीम-चरस, कोकिन आदि मादक वस्तुओंका; लहसुन-प्याज, बिस्कुट-बरफ, सोडा-लेमोनेड आदि अपवित्र पदार्थोंका; ताश-चौपड़-शतरंज खेचना और नाटक, सिनेमा तथा अन्य प्रकारके खेल-तमाशे, बाग बगीचे, महल आदि विलासकी वस्तुएँ देखना आदि प्रमादका तथा गाली-गलौज, चुगली-निन्दा, हँसी-मजाक, फालतू बकवाद, आक्षेप आदि व्यर्थ वार्तालापका सर्वथा त्याग करना चाहिये। सर्दी-गर्मी, सुख-दुःख और अनुकूल-प्रतिकूल पदार्थोंके प्राप्त होनेपर उनको भगवान्का भेजा हुआ पुरस्कार मानकर सदा-सर्वदा प्रसन्नचित्त और संतुष्ट रहना चाहिये।

तीर्थयात्रामें अपने सङ्गवालोमेसे किसीको अथवा अपने किसी आश्रितको बीमारी आदि विपत्ति आनेपर काम, क्रोध, लोभ, परिश्रम या भयके कारण उसे मार्गमें अकेले छोड़कर आगे नहीं जाना चाहिये । अपना परमधर्म समझकर महाराज युधिष्ठिर तो अपने साथ आनेवाले कुत्तेको भी छोड़कर स्वर्गको नहीं गये । जो लोग अपने किसी साथी या आश्रितके बीमार पड़ जानेपर उसे मार्गमें ही छोड़कर तीर्थ-स्नान और भगवद्विग्रहके दर्शन आदिके लिये आगे बढ़ जाते हैं, उनपर भगवान् प्रसन्न न होकर उलटे अप्रसन्न होते हैं; क्योंकि परमात्मा ही सबकी आत्मा हैं—इस सिद्धान्तके अनुसार उस आपत्तिग्रस्त साथीका तिरस्कार परमात्माका ही तिरस्कार है । इसलिये विपत्तिग्रस्त साथीका त्याग तो भूलकर भी कभी नहीं करना चाहिये ।

तीर्थोंमें किसी प्रकारका किञ्चिन्मात्र भी पाप कभी नहीं करना चाहिये, क्योंकि जैसे तीर्थोंमें किये हुए स्नान-दान, जप-तप, यज्ञ-हवन, व्रत उपवास, ध्यान-दर्शन पूजा-पाठ, सेवा-सत्सङ्ग आदि महान् फलदायक होते हैं वैसे ही वहाँ किये हुए असत्यभाषण, कपट, चोरी, बेईमानी, दगाबाजी विश्वासघात, मासभक्षण, मद्यपान, जूआ, व्यभिचार, हिंसा आदि पाप वज्रलेप हो जाते हैं ।

शास्त्रोंमें तीर्थोंकी बड़ी भारी माहमा गायी गयी है । श्रीमहामारतमें पुलस्त्य ऋषिने कहा है—

पुष्करे तु कुरुक्षेत्रे गङ्गायां मध्यमेषु च ।

स्नात्वा तारयते जन्तु. सप्त सप्तावरांस्तथा ॥

‘पुष्कर, कुरुक्षेत्र, गङ्गा और प्रयाग आदि मन्व्यवर्ती तीर्थोंमें स्नान करनेवाला मनुष्य अपनी सात पीछेकी और सात जागेकी पीढ़ियोंका उद्धार कर देता है ।’

ऐसे तीर्थ-माहात्म्यके वचनोंको लोग अर्थवाद और रोचक मानते हैं; किंतु इनको अर्थवाद और रोचक न मानकर यथार्थ ही समझना चाहिये । इनका फल यदि पूरा देखनेमें नहीं आता हो, तो उसका कारण वर्तमान नास्तिक वातावरण, पडे और पुजारियोंके दुर्व्यवहार तथा तीर्थोंमें पाखण्डी, नास्तिक और भयानक कर्म करने-वालोंके निवास आदिसे लोगोंके हृदयमें तीर्थोंके प्रति श्रद्धा-विश्वास और प्रेमका कम हो जाना ही है । इसीसे तीर्थका पूरा लाभ नहीं मिलता; किंतु जो मनुष्य श्रद्धा-भक्तिपूर्वक यम-नियमोंका पालन करते हुए तीर्थवास आदि करते हैं, उनको तीर्थका पूरा फल प्राप्त होता है ।

श्रीस्कन्दपुराणमें कहा गया है—

यस्य हस्तौ च पादौ च मनश्चैव सुसंयतम् ।

निर्विकारा. क्रियाः सर्वाः स तीर्थफलमश्नुते ॥

(माहे०, कुमा०, २ । ६)

‘जिसके हाथ, पैर और मन भलीभाँति वशमें हो तथा जिसकी सभी क्रियाएँ निर्विकारभावसे सम्पन्न होती हों, वही तीर्थका पूरा फल प्राप्त करता है ।’

इसी प्रकार स्कन्दपुराणके काशीखण्डमें बतलाया गया है कि अश्रद्धालु, पापात्मा, नास्तिक, संशयात्मा और वेवल तर्कका सहाय लेनेवाला—ये पाँच प्रकारके मनुष्य तीर्थ-सेवनका फल नहीं पाते ।

इसलिये हमलोगोंको यम-नियमोका पालन करते हुए श्रद्धा-भक्तिपूर्वक निष्कामभावसे ही तीर्थोंका सेवन करना चाहिये । इससे मनुष्यका शीघ्र कल्याण हो सकता है ।

तीर्थोंमें जाकर मनुष्यको महात्मा पुरुषोके सत्सङ्गका विशेष-रूपसे लाभ उठाना चाहिये । श्रीस्कन्दपुराणमें कहा गया है—

मुख्या पुरुषयात्रा हि तीर्थयात्रानुषङ्गतः ।

सद्भिः समाश्रितो भूमिभागस्तीर्थतयोच्यते ॥

(माहे०, कुमा०, ११ । ११)

‘तीर्थयात्राके प्रसङ्गसे महापुरुषोके दर्शनके लिये जाना तीर्थ-यात्राका मुख्य उद्देश्य है; अतः जिस भूभागमें संत-महात्मा निवास करते हैं, वह विशेष ‘तीर्थ’ कहलाता है ।’

क्योकि भगवद्भक्त महात्मापुरुषोको तीर्थोंको भी तीर्थत्व प्रदान करनेवाले कहा गया है । श्वानारदजीने अपने भक्तिसूत्रोमें कहा है—

भक्ता एकान्तितो मुख्याः । कण्ठावरोधरोमाञ्चाश्रुभिः
परस्परं लपमानाः पावयन्ति कुलानि पृथिवीं च । तीर्थोऽकुर्वन्ति
तीर्थानि सुकर्माकुर्वन्ति कर्माणि सच्छास्त्रीकुर्वन्ति शास्त्राणि ।

(सूत्र ६७, ६८, ६९)

‘एकान्त (अनन्य भक्त ही श्रेष्ठ हैं । प्रेमके कारण जिनका कण्ठ रुक जाता है, शरीर पुलकित हो जाता है और आँखोंमें प्रेमके आँसुओंकी धारा बहने लगती है, ऐसे अनन्य भक्त परस्पर सम्भाषण करते हुए अपने कुलोको और पृथ्वीको पवित्र करते हैं । वे तीर्थोंको सुतीर्थ, कर्मोंको सुकर्म और शास्त्रोंको सत्-शास्त्र कर देते हैं ।’

श्रीमद्भागवतमे धर्मराज युधिष्ठिर महात्मा विदुरजीसे कहते हैं—

अवद्विधा भागवतास्तीर्थभूताः स्वयं प्रभो ।

तीर्थोऽकुर्वन्ति तीर्थानि स्वान्तःस्थेन गदाभृता ॥

(१ । १३ । १०)

‘प्रभो ! आप-सरीखे भगवद्भक्त स्वयं तीर्थस्वरूप हैं; क्योंकि आपलोग अपने हृदयमे विराजित भगवान् गदाधरके प्रभावसे तीर्थोंको भी तीर्थ (पवित्र) बना देते हैं ।’

अतएव ऐसे महात्मा पुरुषोंके सङ्गको तीर्थोंसे भी बढ़कर बतलाया गया है । श्रीस्कन्दपुराणमें आता है —

तीर्थादिप्यधिकः स्थाने सतां साधुसमागमः ।

पद्मेलिमफलः सद्यो दुरन्तकलुषापहः ॥

अपूर्वं कोऽपि सद्गोष्ठीसहस्रकिरणोदयः ।

य एकान्ततयात्यन्तमन्तर्गततमोपहः ॥

(स्क०, मा०, कुमा०, ११ । ६-७)

‘यह सच है कि श्रेष्ठ (श्रद्धालु एवं सरलहृदय) पुरुषोंका, साधुओं—महापुरुषोंके साथ समागम तीर्थोंसे भी बढ़कर है; क्योंकि उसका परिपक्व फल तुरन्त प्राप्त होता है तथा वह तुरन्त-कठिनाईसे दूर होनेवाले पापोंका भी नाश कर देता है । श्रेष्ठ पुरुषोंका सङ्ग हजारों किरणोंसे प्रकाशमान सूर्योदयकी भाँति अद्भुत प्रभावशाली है; क्योंकि वह अन्तःकरणमे व्याप्त अज्ञानरूप अन्धकारका अत्यन्त नाश करनेवाला है ।’

इसीलिये श्रीरामचरितमानसमे संत-महात्माओंको जङ्गम तीर्थराज बतलाया गया है—

मुढ मंगलमय संन समाजू। जो जग जंगम तीर्थराजू ॥

(बाल०, १।४)

अतएव तीर्थोंमें जाकर मनुष्यको साधु, महात्मा, ज्ञानी, योगी और भक्तोंके दर्शन, सेवा, सत्सङ्ग, वन्दन, उपदेश, आदेश और वार्तालापके द्वारा विशेष लाभ उठानेके लिये उनकी खोज करनी चाहिये। भगवान्ने अर्जुनके प्रति गीतामें कहा है—

तद् विद्धि प्रणिपातेन परिप्रश्नेन सेवया।

उपदेक्ष्यन्ति ते ज्ञानं ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिनः ॥

(४।३४)

'उस ज्ञानको तू तत्त्वदर्शी ज्ञानियोंके पास जाकर समझ, उनको भलीभाँति दण्डवत्-प्रणाम करनेसे, उनकी सेवा करनेसे और उनसे कपट छोड़कर सरलतापूर्वक प्रश्न करनेसे परमत्वको भलीभाँति जाननेवाले वे ज्ञानी महात्मा तुझे उस तत्त्वज्ञानका उपदेश करेगे।'

परन्तु कञ्चन-कामिनीके लोलुप, अपने नाम-रूपको पुजवाकर लोगोंको अपना उच्छिष्ट (जूँठन) खिलानेवाले, मान, बढ़ाई और प्रतिष्ठाके गुलाम, प्रमादी और विषयासक्त पुरुषोंका सङ्ग भूलकर भी नहीं करना चाहिये, चाहे वे साधु, ब्रह्मचारी और तपस्वीके वेशमें भी दबो न हो। मासाहारी, मादक पदार्थोंका सेवन करनेवाले पापी, दुराचारी और नास्तिक पुरुषोंका तो दर्शन भी नहीं करना चाहिये।

तीर्थोंमें किसी-किसी स्थानपर ता पडे-पुजारी और महंत आदि

यात्रियोंको अनेक प्रकारसे तंग किया करते हैं। यात्रा सफल करवानेके नामपर दु राग्रहपूर्वक अधिक धन लेनेके लिये ऋड़ जाना, देव-मन्दिरोंमें बिना पैसे लिये दर्शन न कराना, बिना भेट लिये स्नान न करने देना, यात्रियोंको घमकाकर और पापका भय दिखलाकर जबर्दस्ती रुपये ऐठना, मन्दिरों और तीर्थोंपर भोग-भंडारे आदिके नामपर अधिक भेट चढ़ानेके लिये अनुचित दबाव डालना, अपने स्थानोंपर ठहराकर अधिक धन प्राप्त करनेका प्रयत्न करना, सफेद चील (काँक) पक्षियोंको ऋषि और देवताका रूप देकर और उनकी जूँठन खिलाकर भोले-भाले यात्रियोंसे धन ठगना तथा देवमूर्तियोंके द्वारा शर्वत पिये जाने आदि झूठी करामातोंको प्रसिद्ध करके लोगोंको ठगना इत्यादि चेष्टाएँ निन्दनीय हैं। अतः तीर्थयात्रियोंको इन सबसे सावधान रहना चाहिये।

स्त्रीके लिये पति, बालकोंके लिये माता-पिता तथा शिष्यके लिये गुरु भी जङ्गम तीर्थ हैं। अतः मनुष्यको तीर्थयात्रा इनके साथ-अथवा इनकी आज्ञासे करनी चाहिये, तभी तीर्थयात्रा सफल होती है; क्योंकि ये साक्षात् सजीव तीर्थ हैं। इसीलिये इनकी सेवा-शुश्रूषा करनेका तीर्थयात्रासे बढ़कर माहात्म्य है। अतः मनुष्यको उनके हितमें रत रहते हुए निष्काम प्रेमभावसे श्रद्धा-भक्तिपूर्वक उनकी सेवा, वन्दन और आज्ञा पालन करना चाहिये।

इसी प्रकार सत्य, क्षमा दया, तप, दम, संतोष, धैर्य, धर्मपालन, अन्तःकरणकी पवित्रता तथा ज्ञानपूर्वक भगवान्का

ध्यान आदि तो तीर्थोंसे भी बढ़कर हैं । इनको शास्त्रोमे 'मानसतीर्थं' कहा गया है -

ध्यानपूते ज्ञानजले रागद्वेषमलापहे ।

यः स्नाति मानसे तीर्थे स याति परमां गतिम् ॥

(स्कन्द०, काशी०, पूर्व०, ६ । ४१)

'ध्यानसे पवित्र, ज्ञानरूप जलसे भरे हुए तथा राग-द्वेषरूप मलको दूर करनेवाले मानसतीर्थमे जो पुरुष स्नान करता है, वह परम गतिको प्राप्त होता है ।'

अतएव मनुष्यको कुसङ्गसे बचकर तीर्थोंमें श्रद्धा-प्रेम रहते हुए सावधानीके साथ महापुरुषोका सङ्ग और उपयुक्त यम-नियमादिका भलीभाँति पालन करके तीर्थोंसे लाभ उठाना चाहिये । यदि इन नियमोंके पालनमे कहीं कुछ कमी भी रह जाय, तो उतना हर्ज नहीं; परन्तु चलते-फिरते, उठते-बैठते, खाते-पीते सोते-जागते, भगवान्के नामका जप तथा उनके स्वरूपका ध्यान तो गुण, प्रभाव, तत्त्व और रहस्यके सहित सदा सर्वदा निरन्तर ही करनेकी चेष्टा करनी चाहिये । इसमे ऋटि नहीं रहनी चाहिये ।

तीर्थयात्रियोंके लिये उपयुक्त बातें बहुत ही उपयोगी हैं, अतः उनको समय-समयपर पढ़कर काममे लानेकी अवश्य चेष्टा करनी चाहिये । काममें लानेसे निश्चय ही मनुष्यका सुधार होकर उद्धार हो सकता है ।

भारतका परम हित

इस समय सभी ओर उन्नतिकी पुकार मची हुई है, परंतु 'यथार्थ उन्नति' क्या है और किसमें है, इसका विचार बहुत कम किया जाता है। धन, विलास, भौतिक सुख या पदमें उन्नति नहीं है। वास्तविक उन्नति उसीमें है, जिसमें मनुष्योका जीवनस्तर नैतिकता तथा सदाचारकी दृष्टिसे ऊँचा हो, उनमें 'सर्वभूतहितकी' सच्ची भावना जाग्रत हो, इन्द्रियोपर और मनपर स्वामित्व हो, जीवनमें संयम और सेवाका स्वभाव हो और जिससे इस लोक तथा परलोकमें सबका सब प्रकारसे हित होता हो और साथ ही मानव अपने परम हित परमात्माकी प्राप्तिकी ओर अग्रसर हो। यही यथार्थ उन्नति है। इस उन्नतिका परम साधन है—'धर्म और ईश्वरपर निष्ठा एवं विश्वास'।

जबतक भारतमें धर्म और ईश्वरपर निष्ठा-विश्वास रहा, मनुष्य ईश्वरके आश्रित और धर्मपरायण रहे, तबतक भारतकी उत्तरोत्तर उन्नति होती रही। ज्यों-ज्यों इसमें कमी आयी, त्यों-ही-त्यों भारत अवनतिके गर्तमें गिरता गया। आजके भारतकी तो वस्तुतः बहुत शोचनीय स्थिति है। धर्म और ईश्वरके तत्त्वको न समझनेके कारण बहुत लोग तो धर्म और ईश्वरको मानते ही नहीं, कुछ लोग धर्म और ईश्वरको स्वीकार तो करते हैं; पर हृदयसे नहीं मानते। इसलिये उनकी स्वीकृति भी कथनमात्रकी होती है, और इसी कारण उनको विशेष लाभ नहीं होता। माननेवालोमें कुछ लोग ऐसे हैं, जिनमें आत्मबल नहीं है। जिनमें यत्किंचित् आत्मबल है, उनकी संख्या थोड़ी है और उनकी चलती भी नहीं। शिक्षामें धर्मका विशिष्ट स्थान न रहनेसे शिक्षित पुरुष—जो समाजके सभी क्षेत्रोंमें स्वाभाविक अग्रणी होते हैं—धर्म और ईश्वरको महत्त्व नहीं दे पाते। इन्हीं सब कारणोंसे यथार्थ उन्नतिकी दृष्टिसे भारतका दिनोदिन हास और विनाश ही हो रहा है।

धर्म और ईश्वरमें निष्ठा न होनेके कारण ही 'यथार्थ कर्तव्य' की ओर ध्यान कम हो गया और अनर्थकारी अर्थकी प्रधानता बढ़ गयी। सरकारी अधिकारियोंमें घूस-रिक्वतका प्रसार हो गया। अन्याय तथा असत्-मार्गसे आनेवाले धनसे सबकी ग्लानि निकल गयी। चारों ओर चोरबाजारी, ठगी और भ्रष्टाचारका विस्तार हो गया। कर्तव्यपालनके स्थानमें आरामतलबी और घोखाबड़ी आ गयी। इसीसे मन्बूर-मालिकोंका पवित्र सम्बन्ध भी

दूषित हो गया। स्कूल-कालेजोमे गुरु-शिष्यका पवित्र आदर्श नष्ट हो गया। यो सर्वत्र उच्छृङ्खलता, स्वेच्छाचारिता और धर्महीनता आ गयी। असदाचार और अनैतिकताकी यह बाढ़ न रुकी, तो पता नहीं हमलोगोकी क्या दशा होगी ?

इमी आर्थिक और लौकिक महत्ताके प्रभावसे हमारी सरकार-को भी भाँति-भाँतिके नये नये टैक्स लगानेको बाध्य होना पड़ रहा है। जब व्ययका बहुत बड़ा आयोजन सामने होगा, तब उसकी पूर्तिके लिये टैक्स लगाने और बढ़ाने पडेगे ही; परन्तु जिन टैक्सोसे गरीब तथा मध्यवित्त जनताका जीवन कष्टमय हो जाता हो, जिनसे ज्ञान-प्रसारमे बाधा आती हो, ऐसे टैक्स न लगाये जायँ तो बहुत उत्तम है। जैसे, उदाहरणके लिये गेहूँ, चावल, चीनी, नमक, कपड़ा आदि आवश्यक खाने-पीनेकी चीजोपर टैक्स लगानेसे गरीब तथा मध्यवित्त लोगोका जीवन निर्वाह बहुत कठिन हो रहा है। हमारे पास ऐसे बहुत-से लोग आते हैं और अपनी कठिन परिस्थिति बतलाते हैं। इसी प्रकार कागज, कापी, पुस्तकादिपर टैक्स लगानेसे गरीब विद्यार्थियोका व्यय भार बढ़ गया है। पारसल, रजिस्ट्री, मनीआर्डर आदिकी दर बढ़ जानेसे जनताकी कठिनाई बढ़ गयी है। अतएव हम अपनी सरकारसे विनयपूर्वक अनुरोध करते हैं कि वह गम्भीरतासे इस विषयपर विचार करे और उचित व्यवस्था करे, जिससे जनताका जीवन बढ़ती हुई कठिनाइयोसे छुटकारा पा सके।

एक और आवश्यक विषय है। इधर समाज-सुधारकी दृष्टिसे

धर्मस्थानोकी सम्पत्ति आदिके तथा साधुओके सम्बन्धमें जो नये कानून बने हैं या बनने जा रहे हैं, उनसे यही पता लगता है कि ये प्रायः सारे कानून हिंदुओके लिये ही बनते हैं। भारतमें शास्त्रोको माननेवाले और उनपर श्रद्धा करनेवाले ऐसे लोग बहुत हैं, जिनका किसी राजनीतिक दलसे कोई सम्बन्ध नहीं है, पर जो बिना किसी राग-द्वेषके अपने सरल-सहज विश्वासके अनुसार ऐसा मानते हैं कि इन कानूनोंसे परम्परागत हिंदू-धर्मपर आघात पहुँचा है या पहुँच रहा है। अतएव जैसे ईसाई-धर्म और इस्लाम-धर्म, उनके गिरजा-घर-मस्जिद, उनके पादरी पीर, फकीर-काजी, उनके सामाजिक आचार आदिके सम्बन्धमें सरकार कोई भी कानून न बनाकर उनकी धार्मिक मान्यताओको सुरक्षित रखती है— जो उचित ही है, वैसे ही हिंदू-धर्मकी मान्यताको भी सुरक्षित रखना सरकारका कर्तव्य है। इसलिये भारतकी हिंदू-जनता सरकारसे विनयपूर्वक प्रार्थना करती है कि सरकार ऐसा कोई कानून न बनाये, जिससे सनातनधर्म, आर्यसमाजी, बौद्ध, जैन, सिख आदि हिंदुओके धर्मपर, उनके मठ-मन्दिर, गुरुद्वारे या पूजास्थलोपर तथा उनके साधु-संन्यासियों और भिक्षुओपर आघात पहुँचता हो।

साथ ही यह भी विनय है कि इधर कुछ समयसे भारतमें ईसाईलोग भोले-भाले गरीब भाई बहिनोको फुसलाकर और लाम दिखाकर उनका धर्म-परिवर्तन कर रहे हैं; उनपर शीघ्र कठोर रोक लगायी जाय। गो-वध सर्वथा बंद करनेके लिये सभी प्रदेशोमें कानून बने और जहाँ ऐसे कानून बन चुके हैं, वहाँ सावधानीसे

उनपर अमल किया जाय । स्वास्थ्यनाशक तथा गोवधमे सहायक वनस्पति-घीका प्रचार भी कानूनद्वारा शीघ्र रोका जाय ।

हाथकी बनी चोजो और हाथसे बुने कपडेके प्रचारमें सहायता की जाय और विशेष सुविधा दी जाय, जिससे गरीब जनता परिश्रम करके अपना जीवन-निर्वाह कर सके । घान, चीनी, तेल, कपड़े आदिकी मिलोंका विस्तार होनेसे ढेकी कोल्हू चर्खा और कर्घा आदि चलानेवाले गरीबोके रोजगारमे बड़ी बाधा आ गयी है । इस ओर सरकार ध्यान दे रही है और कई प्रकारकी सुविधाएँ सरकारने दी भी है । इसके लिये सरकारको घन्यवाद है ।

लोकसभा तथा धारासभाओके चुनावके विषयमे बहुत-से-लोग पूछते हैं कि किनको मत (वोट) दिया जाय । इसके उत्तरमें हमारा नम्र निवेदन है कि जो विशाल हृदयके स्वार्थत्यागी व्यक्ति हों, देशका यथार्थ हित चाहते हो, देशके हितके लिये अपने व्यक्तिगत हितका बलिदान करनेको तैयार हो, देशके हितमे ही अपनी स्वाथ-सिद्धि मानते हों, गरीबो तथा दुखियोसे सच्ची सहानु-भूति रखते हो, मान-बड़ाई, पूजा-प्रतिष्ठा तथा धन-सम्पत्तिके किकर न हो, अभक्ष्य-भक्षी न हों, सदाचारी हो, भादक वस्तुओके शौकीन न हो, सच्चरित्र हो, दयालु हो, गोवधको कानूनके द्वारा बंद करानेके समर्थक हो, धर्मविरुद्ध कानूनोंके विरोधी हों और ईश्वर, धर्म तथा लोक-परलोकको माननेवाले हो—ऐसे ही सज्जनोके तथा माता-बहिनोके पक्षमे वोट देना चाहिये, वे चाहे किसी भी दलके हो ।

बालकोंके लिये कर्तव्य तथा ईश्वर और परलोकको माननेसे लाभ एवं न माननेसे हानि

वर्तमान समयके दूषित वातावरणके प्रवाहमें बहते हुए बालकोंके हितके लिये, उनको किस प्रकार अपना जीवन बिताना चाहिये— इस विषयमे शास्त्रके आधारपर प्राथनाके रूपमे विनय-पूर्वक कुछ लिखा जाता है; क्योंकि उपदेश, आदेश देनेकी न तो मुझमे योग्यता है और न मैं उसका अधिकारी ही हूँ ।

बालकोको अपने निम्नलिखित कर्तव्यकी ओर विशेष ध्यान देना चाहिये । जिनके माता-पिता जीवित हैं, वे अधिक आयुवाले होनेपर भी बालकवत् ही हैं ।

(१)

माता, पिता और गुरुजनकी सेवा बालकोके लिये परम धर्म है । श्रीमनुजी कहते हैं—

त्रिण्वेतेष्वितिकृत्यं हि पुरुषस्य समाप्यते ।

एष धर्मः परः साक्षादुपधर्मोऽन्य उच्यते ॥

(मनु० २ । २३७)

‘इन तीनों—माता-पिता एवं गुरुकी सेवासे ही पुरुषके

कर्तव्यकी 'समाप्ति हो जाती है अर्थात् उसे कुछ भी करना शेष नहीं रह जाता। यही साक्षात् परम धर्म है, इसके अतिरिक्त अन्य सब उपधर्म कहे जाते हैं।

यहाँ सेवासे अभिप्राय है—उनकी आज्ञाका पालन करना। आज्ञाका पालन ही सबसे बढ़कर सेवा है। श्रीतुलसीकृत राम-चरितमानसके उत्तरकाण्डमे भगवान् श्रीराम कहते हैं—

सोइ सेवक प्रियतम मम सोई । मम अनुसासन माने जोई ॥

(४२ । ३)

यद्यपि उनके शरीरकी सेवा भी उनकी ही सेवा है, तथापि उनकी आज्ञा, संतोष, संकेत और मनके अनुकूल उनके साथ व्यवहार करना उनकी परम सेवा है। जबतक माता-पिता और आचार्य जीवित हैं, तबतक पुत्र और शिष्यके लिये अन्य धर्मोंके पालनकी आवश्यकता नहीं है। यदि पालन किया भी जाय तो सेव्यके हितके लिये ही करना परम कर्तव्य है। श्रीमनुजी कहते हैं—

तेषां त्रयाणां शुश्रूषा परमं तप उच्यते ।

न तैरनभ्यनुज्ञातो धर्मसन्धं समाचरेत् ॥

(मनु० २ । २२९)

‘इन तीनोंकी सेवा ही परम तप कहा जाता है। अतः इन तीनोंकी आज्ञाके बिना अन्य किसी धर्मका आचरण न करे।’

त एव हि त्रयो लोकास्त एव त्रय आश्रमाः ।

त एव हि त्रयो वेदास्त एवोक्तास्त्रयोऽन्नयः ॥

(मनु० २ । २३०)

‘क्योंकि ये तीनों ही तीनों लोक है, ये ही तीनों आश्रम

हैं तथा ये ही तीनों वेद एवं तीनों अग्नि कहे गये हैं।'

पिता वै गार्हपत्योऽग्निर्दक्षिणः स्मृतः ।
गुरुराहवनीयस्तु साग्नित्रेता गरीयसी ॥

(मनु० २ । २३१)

‘पिता तो गार्हपत्य अग्नि है, माता दक्षिणाग्नि मानी गयी है तथा गुरु आहवनीय अग्नि है। इस प्रकार ये तीनों सर्वोत्तम अग्नि हैं।’

त्रिष्वप्रमाद्यन्नेतेषु त्रीँल्लोकान् विजयेद् गृही ।
दीप्यमानः स्ववपुषा देववद् दिवि मोदते ॥

(मनु०, २ । २३२)

‘इन तीनोंकी सेवामे कभी प्रमाद न करनेवाला गृहस्थ भू, भुवः, स्वः—इन तीनों लोकोंको जीत लेता है तथा वह अपने तेजसे प्रकाशित हुआ देवताओंकी भाँति स्वर्गमे आनन्द प्राप्त करता है।’

इमं लोकं मातृभक्त्या पितृभक्त्या तु मध्यमम् ।
गुरुशुश्रूषया त्वेवं ब्रह्मलोकं सप्तश्नुते ॥

(मनु०, २ । २३३)

‘मातृभक्तिसे मनुष्य इस पृथ्वीलोकके, पितृभक्तिसे मध्यम (अन्तरिक्ष) लोकके एवं गुरुसेवासे ब्रह्मलोकके सुख भोगता है।’

तैत्तिरीयोपनिषद्मे आचार्य अपने स्नातक शिष्यको उपदेश देते हुए यही आदेश देते हैं—

मातृदेवो भव । पितृदेवो भव । आचार्यदेवो भव ।

(तैत्ति०, १ । ११)

‘माता, पिता और आचार्यको देवता माननेवाले बनो ।’

क्योकि—

यं मातापितरौ क्लेशं सहते सम्भवे नृणाम् ।

न तस्य निष्कृतिः शक्या कर्तुं वर्षशतैरति ॥

(मनु०, २ । २२७)

‘माता-पिता बालकको जनने और उसका पालन-पोषण करनेमें जो क्लेश सहते हैं, बालक उसके बदलेमें सैकड़ों वर्ष उनकी सेवा करके भी उनके उस ऋणसे नहीं छूट सकता ।’

शास्त्रोंमें माता-पिता और गुरुकी सेवाके अनेक आदर्श उदाहरण मिलते हैं । माता-पिताकी सेवाके प्रभावसे ही घर्मव्याध त्रिकालज्ञ हो गये । जैसे मनुष्य देवताओंको पूजा करते हैं, वैसे वे अपने माता-पिताको ही परम देवता मानकर उनको पुष्पोसे, फलोसे और घनसे प्रसन्न करते थे । वे स्वयं ही उन दोनोंके पैर धोते, स्नान कराकर उन्हें भोजन कराते तथा उनसे मीठे और प्रिय वचन कहते और उनके अनुकूल चलते थे । इस प्रकार वे आलस्यरहित हो शम-दम आदि साधनोमें स्थिर हुए अपना परम घर्म समझकर मन-वाणी शरीरद्वारा पुत्र और स्त्रीके साथ तत्परतासे उनकी सेवा किया करते थे । उनके प्रतापसे वे इस लोकमें अचल कीर्ति और दिव्यदृष्टिको पाकर उत्तम गतिको प्राप्त हुए । उनकी कथा महा-भारत, वनपर्वके २१४वें और २५वें अध्यायोमें देखनी चाहिये ।

श्रीकौशिक मुनि भी, जो माता-पिताकी आज्ञा लिये बिना ही तप करने चले गये थे, इन घर्मव्याधके साथ वार्तालाप करके

तपसे भी माता-पिताकी सेवाको अधिक समझकर पुनः माता-पिताकी सेवा करके उत्तम गतिको प्राप्त हुए ।

मूक चाण्डाल भी माता-पिताकी सेवाके प्रभावसे ही भगवान्‌के परमधामको चले गये । इनकी कथा पद्मपुराणके सृष्टिखण्डमे पढ़नी चाहिये ।

एक तपस्वी वैश्य-मुनिके पुत्र श्रवण भी माता-पिताके वड़े ही भक्त हुए हैं । संसारमें आज भी कोई माता-पिताकी सेवा करता है, तो उसे श्रवणकी उपमा दी जाती है । श्रवणकी कथा वाल्मीकीय रामायण, अयोध्याकाण्डके ६१वें और ६४वें सर्गोंमें विस्तारसे वर्णित है ।

महाराज युधिष्ठिर आदि पाण्डवोंने तो माताकी शास्त्र और लोकसे विरुद्ध आज्ञाका भी पालन किया । एक स्त्रीके पाँच पति होनेकी बात न तो शास्त्रोंमें मिलती है और न लोकमें ही । माता कुन्तीने अनजानमें यह आज्ञा दे दी थी कि 'आज जो कुछ भिक्षाके रूपमें लाये हो, उसका सभी भाई उपभोग करो ।' पर जब माता कुन्तीको यह ज्ञान हुआ कि ये लोग एक स्त्रीको लाये हैं और मैंने बिना विचारे ही आज्ञा दे दी है, तब उन्होंने सोचा—'मेरे ये वचन सत्य कैसे होंगे ?' किंतु राजा युधिष्ठिरने मातासे कहा—'आपका वचन सत्य करनेके लिये हम सभी भाई इसके साथ विवाह करेंगे ।' (महाभारत, आदि०, १९०) तदनन्तर पाण्डवोंने वैसा ही किया ।

मर्यादापुरुषोत्तम भगवान् रामकी तो बात ही क्या है ! वे तो राजा दशरथ और माता कैकेयीकी आज्ञाके पालनके लिये चौदह वर्ष बड़ी प्रसन्नताके साथ वनमे रहे ।

इसी प्रकार गुरुकी आज्ञाके पालनके विषयमे भी महाभारत, उपनिषद् आदिमे बहुत से दृष्टान्त पाये जाते हैं । महाभारत आदि-पर्वके तीसरे अध्यायमे गुरु-भक्त आरुणिका आख्यान सब लोगोके पढ़नेयोग्य एवं आदर्शरूप है । एक समय आयोदधौम्य मुनिने अपने शिष्य पंजाबनिवासी आरुणिसे कहा — 'आरुणे ! तुम खेतमे जाकर षेढ़ बाँधकर जलको रोको ।' आरुणि गुरुकी आज्ञा पाकर खेतमें गया, पर प्रयत्न करनेपर भी वह किसी प्रकार जलको रोक नहीं सका । अन्तमें उसे एक उपाय सूझा और वह स्वयं पानीको रोकनेके लिये मेढ़ बनकर लेट गया । उसके लेटनेसे जलका प्रवाह रुक गया । समयपर आरुणिके न लौटनेसे आयोदधौम्य मुनिने अन्य शिष्योसे पूछा— 'पंजाबनिवासी आरुणि कहाँ है ।' शिष्योने उत्तर दिया— 'आपने ही तो उसे खेतकी मेढ़ बाँधकर पानी रोकनेके लिये भेजा है ।' शिष्योकी बात सुनकर मुनिने कहा — 'चलो, जहाँ आरुणि गया है, वहीं हम सब लोग चले ।' तदनन्तर गुरुजी वहाँ खेतके निकट पहुँचकर उसे बुलानेके लिये पुकारने लगे— 'बेटा आरुणे ! कहाँ हो, चले आओ ।' आरुणि आचार्यकी बात सुनकर अपने स्थानसे सहसा उठकर उनके निकट उपस्थित हुआ और बोला— 'भगवन् ! आपके खेतका जल निकल रहा था । मैं उसे किसी प्रकारसे रोक नहीं सका, तब अन्तमे मैं लेट गया, इसीसे

जलका निकलना बंद हो गया । इस समय आपके पुकारनेपर सहसा आपके पास आया हूँ और प्रणाम करता हूँ । आप आज्ञा दीजिये, इस समय मुझको कौन-सा कार्य करना होगा ।' गुरु बोले—'वेटा ! तुम बाँधका उद्दलन करके निकले हो, इसलिये तुम 'उद्दालक' नामसे प्रसिद्ध होगे ।' यह कहकर उपाध्याय उसपर कृपा करते हुए फिर बोले—'तुमने तन-मनसे मेरी आज्ञाका पालन किया है, इसलिये सम्पूर्ण वेद और धर्मशास्त्र तुम्हारे मनमें विना पढ़े ही प्रकाशित रहेगे और तुम कल्याणको प्राप्त करोगे ।' इस प्रकार गुरुका आशीर्वाद पाकर आरुणि गुरुकी आज्ञासे अपने देशको चला गया ।

जवालाका पुत्र सत्यकाम भी बड़ा उच्चकोटिका गुरुभक्त था । उसने एक समय हारिद्रुमत गौतमके पास जाकर कहा—'मैं आपके यहाँ ब्रह्मचर्यका पालन करता हुआ वास करूँगा, इसलिये मैं आपके पास आया हूँ ।' गुरुने कहा—'सौम्य ! तू किस गोत्रका है ?' सत्यकाम बोला—'भगवन्' । मैं नहीं जानता ।' तब गौतमने कहा—'ऐसा स्पष्ट भाषण ब्राह्मणेतर नहीं कर सकता, अतएव तू ब्राह्मण है; क्योंकि तूने सत्यका त्याग नहीं किया है ।' फिर आचार्य गौतमने उसका उपनयन-संस्कार करनेके अनन्तर गौओंके झुंडमेंसे चार सौ कृश और दुर्बल गौएँ अलग निकालकर उससे कहा—'सौम्य ! तू इन गौओंके पीछे-पीछे जा ।' गुरुकी इच्छा जानकर सत्यकामने कहा—'इनकी संख्या जबतक पूरी एक सहस्र न हो जायगी, तबतक मैं नहीं लौटूँगा ।' यो कह वह एक अच्छे वनमें चला गया, जहाँ जल एवं वृणकी बहुतायत थी और

बहुत कालपर्यन्त उन गौओंकी सेवा करता रहा । जब वे एक हजार हो गयी, तब एक साँडने उससे कहा—‘सत्यकाम ! हम एक सहस्र हो गये हैं, अब तुम हमें आचार्यकुलमे पहुँचा दो ।’ सत्यकाम उन गौओंको आचार्यकुलमे ले आया । गुरु आज्ञाके पालनके प्रतापसे उसको रास्ते चलते-चलते ही साँड़, अग्नि, हंस और मद्गुद्वारा विज्ञानानन्दधन ब्रह्मके स्वरूपकी प्राप्ति हो गयी । यह कथा छान्दोग्य-उपनिषद्, चौथे अध्यायके चौथेसे नवे खण्डतक वर्णित है ।

इन्ही ब्रह्मवेत्ता सत्यकामका एक गुरुभक्त शिष्य था उपकोसल । उसने इनसे यज्ञोपवीत लेकर बारह वर्षतक इनकी सेवा की । तब सत्यकामकी भायाने स्वामीसे कहा—‘यह उपकोसल बहुत तपस्या कर चुका है, इसने अच्छी तरह आपके आज्ञानुसार अग्नियोकी सेवा की है । अतएव इसे ब्रह्मविद्याका उपदेश करना चाहिये ।’ पर सत्यकामने उसे कुछ उत्तर नहीं दिया और उपदेश दिये बिना ही बाहर चले गये । उनके चले जानेपर उपवास करनेवाले उपकोसलको अग्नियोने ब्रह्मका उपदेश दिया । उसके बाद गुरुलौटकर आये, तब उन्होंने उससे पूछा—‘सौम्य ! तेरा मुख ब्रह्मवेत्ताका-सा लग रहा है, तुझे किसने उपदेश दिया है ?’ उपकोसलने संकेतसे अग्नियोका लक्ष्य कराया । उसके बाद जब आचार्यने पूछा—‘क्या उपदेश दिया है ?’ तब उसने सारी बातें ज्यो-की-त्यो कह सुनायी । आचार्य बोले—‘सौम्य ! अब तुझे उस ब्रह्मका उपदेश मैं कहूँगा, जिसे जान लेनेपर तू जलसे कमलपत्रके सदृश पापसे लिप्त नहीं होगा ।’ उपकोसलने कहा—‘उपदेश दीजिये ।’ इसपर आचार्यने

उसे ब्रह्मका उपदेश दिया और उसे सुनकर वह ब्रह्मको प्राप्त हो गया। इसकी कथा छान्दोग्य-उपनिषद्, चौथे अध्यायके दसवेंसे सत्रहवें खण्डतक कही गयी है।

आचार्य वेदके शिष्य उत्तङ्ककी गुरुभक्तिका प्रसङ्ग महाभारत-के आदिपर्वके तीसरे अध्यायमें आता है। एक बार राजा जनमेजय और पौष्यने आचार्य वेदको पुरोहितके रूपमें वरण किया। आचार्य वेद कभी पुरोहितीके कामसे बाहर जाते तो घरकी देख-रेखके लिये अपने शिष्य उत्तङ्कको नियुक्त कर जाते थे। एक बार आचार्य वेदने बाहरसे लौटकर अपने शिष्य उत्तङ्कके सदाचार-पालनकी बड़ी प्रशंसा सुनी। तब उन्होंने कहा—'बेटा ! तुमने धर्मपर दृढ़ रहकर मेरी बड़ी सेवा की है। मैं तुमपर प्रसन्न हूँ। तुम्हारी सारी कामनाएँ पूर्ण होंगी, अब जाओ।' उत्तङ्कने प्रार्थना की—'आचार्य ! मैं आपको कौन सी प्रिय वस्तु भेटमें दूँ ?' आचार्यने पहले तो कुछ भी लेना अस्वीकार किया, पीछे कहा—'अपनी गुरुआनीसे पूछ लो।' जब उत्तङ्कने गुरुआनीसे पूछा; तब उन्होंने कहा—'तुम राजा पौष्यके पास जाओ और उनकी रानीके कानोके कुण्डल माँग लाओ। मैं आजसे चौथे दिन उन्हें पहनकर ब्राह्मणोको भोजन परोसना चाहती हूँ।' इसपर उत्तङ्क राजा पौष्यकी रानीके पास गया और बड़ी कठिनाई झेलकर उनके कुण्डल ले आया एवं उसने वे कुण्डल ठीक समयपर गुरुआनीको देकर उनका आशीर्वाद प्राप्त किया।

- इस प्रकार माता, पिता और गुरुकी आज्ञाके पालनके विषयमें

और भी बहुत-से उदाहरण शास्त्रोंमें मिलते हैं । हमे उनसे शिक्षा ग्रहण करनी चाहिये ।

(२)

बालकोको विद्याके साथ-साथ शिक्षापर विशेष ध्यान देना चाहिये । विद्याका अर्थ है—अनेक लिपियों और भाषाओका ज्ञान । इनका भी अधिक-से-अधिक अभ्यास करना चाहिये; किंतु शिक्षाको तो अमृतके समान समझकर विशेषरूपसे ग्रहण करना चाहिये । शिक्षा ग्रहण करनेका अर्थ है— देश, कुल, वर्ण, आश्रम और शास्त्रकी मर्यादाके अनुसार सदाचारका पालन । इसीसे परम कर्तव्यरूप-
धर्मका प्रादुर्भाव होता है । महाभारतमें आया है—

सर्वागमानामाचारः प्रथमं परिकल्पते ।

आचारप्रभवो धर्मो धर्मस्य प्रभुरष्टयुतः ॥

(अनुशासनपर्व, १४९ । १३७)

‘सभी शास्त्रोंमें आचारको प्रथम माना जाता है । आचारसे ही

धर्मकी उत्पत्ति होती है और धर्मके स्वामी भगवान् अच्युत हैं ।’

बाहर और भीतरकी पवित्रताको आचार कहते हैं । न्यायो-पार्जित द्रव्यसें प्राप्त शुद्ध और सात्त्विक आहारके द्वारा भोजनकी, मृत्तिका एवं जलके द्वारा शौच-स्नान करनेसे शरीरकी और स्वार्थ-त्यागपूर्वक सत्य व्यवहारसे आचरणकी शुद्धि होती है । यह बाहरकी पवित्रता है । इसी प्रकार ईश्वरभक्ति और निष्कामकर्मके द्वारा दुर्गुण-दुराचारोंका नाश होकर भीतरकी पवित्रता सम्पन्न होती है ।

बालकोंको अपनी दिनचर्या किस प्रकार सदाचारमय बनानी चाहिये, यह नीचे बताया जाता है—

प्रातःकाल चार बजे उठकर शौचसे निवृत्त हो दाँतन-कुल्ला और स्नान करना चाहिये । फिर अपने-अपने अधिकारके अनुसार संध्या-गायत्री जप-ध्यान, पूजा-पाठ, स्तुति-प्रार्थना आदि नित्यकर्म करने चाहिये । उसके बाद माता-पिताके चरणोंमें प्रणाम करके विद्याभ्यास और शास्त्रोका अध्ययन करना चाहिये । फिर ११ बजे भोजन करके पुनः विद्याभ्यास तथा शरीर, इन्द्रिय और अन्त करण की उन्नतिके लिये माता-पिता और गुरुजनोकी आज्ञाके अनुसार कार्य करना चाहिये । सायंकालमें पुनः संध्या-गायत्री, जप-ध्यान और स्वाध्याय आदि नित्यकर्म करने चाहिये । रात्रिके समय भोजन करके पुनः माता-पिता और गुरुजनोके सतोषके लिये उनकी आज्ञाके अनुसार कार्य करना चाहिये । रात्रिमें १० बजेसे ४ बजे तक छः घंटे शयन करना चाहिये ।

(३)

बालकोंको ईश्वर, महात्मा, परलोक, धर्म, शास्त्र और गुरुजनों पर श्रद्धा-विश्वास करना चाहिये । आजकल लोग जो ईश्वरकी सत्तामें संदेह करते हैं, वे बड़ी भूल करते हैं, ईश्वरके अस्तित्वके विषयमें सबसे बड़े प्रमाण तो शास्त्र हैं । भगवान् गीतामें कहते हैं—

ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति ।

भ्रामयन् सर्वभूतानि यन्त्रालुढानि मायया ॥

(१८।६१)

‘अर्जुन ! शरीररूप यन्त्रमे आरूढ़ हुए सम्पूर्ण प्राणियोंको अपनी मायासे उनके कर्मोंके अनुसार भ्रमण कराता हुआ अन्तर्यामी परमेश्वर सब प्राणियोंके हृदयमे स्थित है ।’

इसके सिवा ईश्वरको हिंदू, ईसाई, मुसलमान — सभी आस्तिक-मानते हैं एवं उनकी यह मान्यता युक्तिसंगत भी है । यदि कोई पूछे कि ‘ईश्वर कहाँ है, कैसा है, कबसे है और कौन है ?’ तो इसका उत्तर यह है कि जो आकाश, वायु, अग्नि, जल, पृथ्वी सूर्य, चन्द्रमा, नक्षत्र, तारे, विद्युत्, समुद्र आदिका उत्पादक और शासक है तथा कर्मानुसार सबको शुभाशुभ फल देता है, वही ईश्वर है । वह ईश्वर सर्वव्यापक है, सदासे है और चेतनस्वरूप है ।

ईश्वरको मानना युक्तिसंगत किस प्रकार है, अब इस विषयपर विचार किया जाता है । थोड़ी देरके लिये मान लिया जाय कि ईश्वरका अस्तित्व संदेहास्पद है—उसके सम्बन्धमे निश्चितरूपसे न यह कहा जा सकता है कि ‘वह है’ और न यही कहा जा सकता है कि ‘वह नहीं है’; परंतु संदेहकी स्थितिमे भी न माननेकी अपेक्षा मानना अधिक लाभदायक है । यदि वास्तवमे ईश्वर नहीं है, तो भाँ उसे माननेवाला किसी प्रकार नुकसानमे नहीं रहेगा; क्योंकि ईश्वरको माननेवाला कम-से-कम पाप और अनाचारसे तो बचा ही रहेगा तथा वह जीवमात्रको ईश्वरका स्वरूप, अंश अथवा संतान मानकर सबके साथ प्रेम एवं सहानुभूतिका बर्ताव करेगा, जिससे उसकी इस लोकमे अवश्य कीर्ति होगी । बदलेमे औरोंसे भी उसे सद्भाव एवं सहानुभूति ही मिलेगी । इससे इसका जीवन सुख-शान्तिसे बीतेगा और जगत्मे भी वह उत्तम आदर्शके द्वारा सुख-शान्तिका ही

प्रसार करेगा। ईश्वरके न होनेपर भी उसकी सत्ता माननेसे इतना लाभ तो प्रत्यक्ष ही है। इसके विपरीत यदि ईश्वर वास्तवमें है, तो उसे माननेवाले सब प्रकारसे लाभमें रहेंगे ही; क्योंकि वे ईश्वरके विधानको मानकर, उसकी आज्ञाके अनुसार चलकर उसकी प्रसन्नता प्राप्त करेंगे और इसके फलस्वरूप उन्हें इस लोकमें सुख-शान्ति, मान-प्रतिष्ठा, कीर्ति मिलेगी एवं मृत्युके बाद वे परम शान्ति-स्वरूप परमात्माको प्राप्त होंगे, परंतु ईश्वरके रहते भी जो उसे न मानकर उसकी आज्ञाका उल्लङ्घन करते हैं, उसके जीवोको सताते हैं, उन्हें जीते-जो बड़ी कठिनाइयोंका सामना करना पड़ेगा और मरनेके बाद उनकी बहुत दुर्गति होगी—जिसका वर्णन नहीं किया जा सकता। इतना ही नहीं, ईश्वरपर विश्वास करनेसे सावकोको प्रत्यक्ष लाभ होते देखा जाता है। ईश्वरको मानने-वालोंके दुर्गुण-दुराचारोंका नाश होकर उनके अन्तःकरणोंमें वीरता, वीरता, गम्भीरता, सहृदयता, दया, क्षमा, निर्भयता, शान्ति, श्रद्धा, प्रेम आदि सद्गुण अपने-आप आ जाते हैं। अतएव ईश्वरके अस्तित्वमें श्रद्धा-विश्वास करनेमें ही सबका सब प्रकारसे लाभ है।

इसी प्रकार परलोकके अस्तित्वके विषयमें शास्त्र ही सर्वोपरि अर्माण हैं। भगवान् गीतामें कहते हैं—

न त्वेवाहं जातु नासं न त्वं नेमे जनाधिपाः ।

न चैव न भविष्यामः सर्वे वयमतः परम् ॥

‘न तो ऐसा ही है कि मैं किसी कालमें नहीं था या तू नहीं था अथवा ये राजालोग नहीं थे और न ऐसा ही है कि इससे आगे हम सब नहीं रहेगे ।’

देहिनोऽस्मिन् यथा देहे कौमारं यौवनं जरा ।
तथा देहान्तरप्राप्तिर्धौरस्तत्र न मुह्यति ॥

(२ । १३)

‘जैसे जीवात्माकी इस देहमे बालकपन, जवानी और वृद्धा-
वस्था—ये तीन अवस्थाएँ होती हैं, वैसे ही अन्य शरीरकी प्राप्ति
भी उसे होती है; उसके विषयमे धीर पुरुष मोहित नहीं होता ।’

न जायते म्रियते वा कदाचि-

न्नायं भूत्वा भविता वा न भूयः ।

अजो नित्यः शाश्वतोऽयं पुराणो

न हन्यते हन्यमाने शरीरे ॥

(२ । २०)

‘यह आत्मा किसी कालमे भी न तो जन्मता है और न मरता
ही है तथा न यह उत्पन्न होकर फिर होनेवाला ही है; क्योंकि यह
अजन्मा, नित्य, सनातन और पुरातन है, शरीरके मारे जानेपर
भी यह नहीं मारा जाता ।’

वासांसि जीर्णानि यथा विहाय

नवानि गृह्णाति नरोऽपराणि ।

तथा शरीराणि विहाय जीर्णा-

न्यन्यानि संयाति नवानि देही ॥

(२ । २२)

‘जैसे मनुष्य पुराने वस्त्रोंको त्यागकर दूसरे नये वस्त्रोंको ग्रहण

करता है, वैसे ही जीवात्मा पुराने शरीरोंको त्यागकर दूसरे नये शरीरोंको प्राप्त होता है ।'

पुरुषः प्रकृतिस्थो हि भुङ्क्ते प्रकृतिजान् गुणान् ।

कारणं गुणसङ्गोऽस्य सदसद्योनिजन्मसु ॥

(१३ । २१)

'प्रकृतिमें स्थित ही पुरुष (जीवात्मा) प्रकृतिसे उत्पन्न त्रिगुणात्मक पदार्थोंको भागता है और इन गुणोंका सङ्ग ही इस जीवात्माके अच्छी-बुरी योनियोमें जन्म लेनेका कारण है ।'

भगवान्के इन वचनोंसे तो परलोक सिद्ध है ही, युक्तिसे भी परलोक सिद्ध होता है । बालक जन्मनेके समय दुःख अनुभव करता है तो रोता है । जन्मनेके बाद जब सुख अनुभव करता है, तब वह हँसता है । भय उत्पन्न होनेसे वह कम्पित होता है । माताके स्तनोंसे वह स्वतः ही दूधका आकर्षण करता है । नींद आनेपर सोता है इत्यादि । उसकी ये क्रियाएँ पुनर्जन्मको सिद्ध करती हैं । जन्म लेनेके बाद यहाँ तो उसने यह सब सीखा नहीं, इसलिये पूर्वजन्मका अभ्यास ही इस जन्ममें उससे उपर्युक्त क्रियाएँ कराता है—यह मानना पड़ेगा । फिर ससारमें कोई तो पशु है, कोई पक्षी और कोई मनुष्य है एवं मनुष्योमें भी कोई धनी, कोई निर्धन, कोई सुखी, कोई दुःखी, कोई सुरूप, कोई कुरूप, कोई नीरोग और कोई रोगी देखनेमें आता है । ये सब विषमताएँ भी पूर्वजन्मको सिद्ध करती हैं । जब पूर्वजन्म है तो पुनर्जन्म भी है ही । यदि बिना ही कारण ईश्वरने ऐसी विषम सृष्टि उत्पन्न कर दी—यह माना जाय, तो न्यायकारी दयालु ईश्वरपर निर्दयता और विषमताका दोष आयेगा,

जो सर्वथा अनुचित है। इसलिये युक्तिसे भी यही सिद्ध होता है कि परलोक अवश्य है।

फिर भी कोई मान सकता है कि परलोक नहीं है और इधर हम कहते हैं कि परलोक है; ऐसी स्थितिमें यदि उसीकी बात सत्य हो तो उससे भी हमारी कोई हानि नहीं; क्योंकि परलोक न होनेकी स्थितिमें परलोकको न माननेवालेका कोई विशेष लाभ होता हो और माननेवालेको कोई दण्ड होता हो—ऐसी बात तो है नहीं, किंतु यदि हमारे पक्षके अनुसार परलोक है, तो हमारी मान्यता हमारे लिये बहुत लाभदायक सिद्ध होगी; क्योंकि हम परलोक मानकर दण्डके भयसे कोई भी बुरा काम नहीं करेंगे, अपितु इस लोक और परलोकमें सुख प्राप्त करनेके लिये अच्छा काम करेंगे, किंतु जो परलोक नहीं मानता, उसे पापका दण्ड तो भोगना ही पड़ेगा और बिना श्रद्धाके अच्छा काम न करनेके कारण वह सुखसे भी वञ्चित रह जायगा; अतः उसकी सब प्रकारसे हानि-ही-हानि है। अच्छे काम करनेवाले पुरुषका इस लोकमें प्रत्यक्ष मान होता है और जो बुरा काम करता है, वह प्रत्यक्ष ही घृणाकी दृष्टिसे देखा जाता है; उसका जीवननिर्वाह भी कठिन हो जाता है। इसलिये ईश्वर और परलोकको माननेमें सब प्रकारसे लाभ है और न माननेमें हानि-ही-हानि है। सुतरां ईश्वर और परलोकको अवश्य मानना चाहिये तथा सदा-सर्वदा उनको याद रखते हुए धर्मके अनुसार अपना जीवन बिताना चाहिये। इसीमें यहाँ-वहाँ सर्वत्र कल्याण है।

काममें लाने योग्य आवश्यक बातें

सवेरे सूर्योदयसे कम-से-कम एक घंटे पूर्व उठना चाहिये — जैसे ६ बजे सूर्योदय होता हो तो ५ बजे उठना । फिर शौच जाकर, हाथ-पैर-मुँह धोकर कुल्ला करके स्नान करना चाहिये । तदनन्तर अपने अधिकारके अनुसार संध्योपासना तथा गायत्री-जप करना चाहिये । संध्या और गायत्रीका जप सवेरे सूर्योदयसे पूर्व और सायंकाल सूर्यास्तसे पूर्व करना चाहिये तथा सभीको भगवन्नामजप, ध्यान, गीता-रामायण आदिका अर्थ और भावसहित पाठ, स्तुति-प्रार्थना आदि ईश्वरोपासना अवश्य करनी चाहिये । उसके बाद घरमे गुरुजनोको प्रणाम करके तथा शरीरकी स्थितिके अनुसार व्यायाम करके अपने शरीरके अनुकूल दूध आदि पवित्र पदार्थोंका सेवन करना चाहिये । भोजन नित्य बलिवैश्वदेव करके एवं मौन होकर करना चाहिये ।

निम्नलिखित नियमोंका पालन करना चाहिये—

(१) हाथका बुना हुआ पवित्र वस्त्र पहनना ।

(२) व्यापारमें झूठ-कपटका, चोरबाजारीका और सेलटैक्स-इन्कमटैक्सकी चोरी आदिका त्याग करना एवं किसीको भी कष्ट न देते हुए दूसरोको सुख पहुँचानेके उद्देश्यसे सबके साथ सत्यता और विनयपूर्वक निःस्वार्थभावसे व्यवहार करना और हर समय भगवान्को याद रखनेका प्रयत्न करना ।

(३) बाजारकी, होटलकी, स्टेशनकी, खोमचेकी—बाहरकी बनी हुई किसी प्रकारकी मिठाई, पावरोटी, बिस्कुट-चाय आदिको काममे नहीं लाना । बाजारकी केवल प्राकृतिक चीजें—जैसे साग, फल, मेवा, दूध, घी, अनाज आदि पवित्र पदार्थोंको ही काममे लाना ।

(४) चमड़ेकी किसी भी चीजको काममें न लेना ।

(५) गाँजा-भाँग, बीड़ी-सिगरेट, तम्बाकू आदि मादक वस्तुओंका सेवन कभी नहीं करना ।

(६) ताश, चौपड़, लाटरी, जूआ आदिसे सदा दूर रहना ।

(७) सिनेमा, नाटक आदि नहीं देखना; क्योंकि इनमे हर प्रकारसे हानि ही है ।

(८) चमड़ा, चर्बी, हड्डी आदिसे सम्बन्धित अपवित्र—घृणित पदार्थोंको काममे नहीं लाना एवं उनका व्यापार भी नहीं करना ।

(९) फालतू कामोंमें, विषय-भोगोमे, खेल-तमाशोमे, पाप-कर्ममे, प्रमाद और आलस्यमे तथा अधिक सोनेमे अपने समयको बर्बाद नहीं करना ।

(१०) ऐश-आराम, भोग-विलास, स्वाद-शौकमे व्यर्थ खर्च न करना ।

(११) भक्ति, ज्ञान, वैराग्य, सदाचार आदि सद्गुणोंकी वृद्धिके लिये प्रयत्न करना ।



सर्वोपयोगी सार-सार बातें

यहाँ सार-सार बात बतलायी जाती है। एक तो अपने शरीरको कोई रोग हो जाय, तो उसके वशीभूत नहीं होना चाहिये और बीमारीको बहुत महत्त्व नहीं देना चाहिये। महत्त्व देनेसे शरीरमे अभिमान, ममता और आसक्तिकी वृद्धि होती है।

दूसरी बात यह है कि शरीर, मन, बुद्धि, इन्द्रियोसे हर समय काम लेना चाहिये और उत्तम-से-उत्तम काम लेना चाहिये। सर्वश्रेष्ठ बात तो यह है कि जिससे अपने आत्माका कल्याण हो, उद्धार हो—वैसा ही काम हमे शरीर आदिसे लेना चाहिये।

— तीसरी बात यह है कि अपनेमे कोई बुरी आदत हो या कोई दुर्व्यसन हो, तो उसको दूर करनेके लिये उससे सम्बन्ध रखनेवाले व्यक्तियो और पदार्थोंका त्याग कर देना चाहिये। नहीं तो उसका दूर होना कठिन है। उदाहरणके लिये यदि हमारी पाँच व्यक्तियोके साथ बैठकर ताश या चौपड़ खेलनेकी बान पड़ गयी हो, तो उस बुरी आदतको छुडानेके लिये जहाँ लोग ताश-चौपड़ खेलते हो, वहाँ उनके पास कभी नहीं जाना चाहिये। यदि कही इस प्रकारका संयोग उपस्थित हो जाय, तो दूरसे ही उस मार्गसे हट जाना चाहिये। अथवा कोई कुमार्गमे जानेवाला मनुष्य हो, और उसके सङ्गसे अपनेमे कोई बुरी आदत आ गयी हो तो पुनः उस कुमार्गगामी पुरुषका कभी सङ्ग ही न करे। संसारके लोगोमे या अपनेमे बितनी भी बुरी आदतें हैं, सब-की-सब प्रायः आसक्तिके

ही कारण हैं। आसक्तिका नाम ही संग है। सयोगका नाम भी संग है। अतः उक्तदोनों ही अर्थोंमें संगका त्याग कर देना चाहिये।

आसक्तिका त्याग हो सके तब तो आसक्तिका ही त्याग करना चाहिये; सर्वोत्तम बात यही है; किंतु हम यदि ऐसा न कर सकें तो बुराईके साथ कम-से-कम सम्बन्धविच्छेद तो कर ही देना चाहिये। जगत्में जितने और जो भी मनुष्य हैं, उनमें अधिकांश जो पाप होते हैं, उनका विशेष कारण आसक्ति ही है। यह आसक्ति इसलिये है कि भोगोंमें हमारी सुख-बुद्धि है, हमें भोगोंमें सुखकी प्रतीति होती है। वास्तवमें भोगोंमें सुख ही नहीं। ऐसी दशामें विवेकद्वारा बुद्धिसे मनको समझाना चाहिये और समझा-बुझाकर इस सुख-बुद्धिका त्याग करना चाहिये।

समय नामकी जो वस्तु है, वह बहुत ही मूल्यवान् है। लाख रुपया व्यय करनेपर भी एक क्षणका भी समय नहीं मिल सकता। अतः हमको अपने समयका आदर करना चाहिये। जो समयका आदर करता है, वह कालको जीत लेता है अर्थात् जन्म-मरणसे सदाके लिये छूट जाता है। फिर उसे काल-कमी नहीं मार सकता। यों समझना चाहिये कि अपने समयको बर्बाद करना मनुष्य-जन्मको नष्ट करना है। एक ओर रुपया हो और दूसरी ओर समय, तो समयके लिये रुपयोंका त्याग किया जा सकता है; किंतु अपने समयको अवश्य उत्तम काममें लाना चाहिये।

जो अनुभवी पुरुष हैं, उनके संगसे हमें लाभ उठाना चाहिये। इसी प्रकार जो वयोवृद्ध अर्थात् अवस्थामें अपनेसे बड़े हों,

उनके परिपक्व अनुभवसे भी लाभ उठाना चाहिये। साथ ही महात्माओं, ज्ञानियों, सज्जनों और भक्तोंके तथा जितने भी उच्च कोटिके अच्छे-अच्छे पुरुष हैं, उनके सङ्गका तो अवश्य ही लाभ लेना चाहिये। इसके विपरीत नास्तिक, पापी, नीच और दुर्व्यसनी पुरुषोका सङ्ग कभी नहीं करना चाहिये। उनके साथ मित्रता तो कभी करे ही नहीं। यदि किसी समय उनसे भेंट हो भी जाय, तो भीतरसे प्रीति नहीं करनी चाहिये, मनमें उनके प्रति उपेक्षा-वृद्धि ही रखनी चाहिये। योगदर्शनमें बतलाया गया है—

‘मैत्रीकरुणामुदितोपेक्षाणां सुखदुःखपुण्यापुण्यविषयाणां
भावनातश्चित्तप्रसादनम् ।’ (१ । ३३)

‘सुखी, दुःखी, पुण्यात्मा और पापात्माओंमें क्रमशः मित्रता, दया, प्रसन्नता और उपेक्षाकी भावनासे चित्त शुद्ध होता है ।’

ऊपरसे संयोग होनेपर भी भीतर जो उपेक्षा है, वह बहुत मूल्यवान् वस्तु है। बाहरका संयोग हानि नहीं पहुँचा सकता, यदि भीतरमें उपेक्षा हो। जैसा कि पहले कह आये हैं कि ‘सङ्ग’ शब्द आसक्तिका वाचक है और संयोगका भी। भीतरसे आसक्ति (प्रीति) का त्याग कर दिया जाय, तो बाहरका संयोग उतना हानिकारक नहीं होता।

परमात्माने जो कुछ भी ज्ञान अपनेको दिया है, उसका ठीक-ठीक उपयोग करना चाहिये। ठीक उपयोग किये जानेसे उत्तरोत्तर उस ज्ञानकी वृद्धि होती है और वृद्धि होते-होते

उस बड़े हुए ज्ञानके द्वारा परमात्माको जानकर मनुष्य मुक्त हो जाता है। परमात्माके विषयका जो ज्ञान है, उसे उत्तरोत्तर खूब बढ़ाना चाहिये। ईश्वरने हमलोगोको जो ऐश्वर्य अर्थात् भोग-सामग्री दी है, उसका भी उचित रूपमें उपयोग करना चाहिये। अवश्य ही यह समझना चाहिये कि यह जो सामग्री भगवान्ने हमको दी है, वह आत्माके कल्याणके लिये दी है, न कि भोगके लिये। उन सम्पूर्ण सामग्रियोंको ईश्वरकी सम्पत्ति समझकर और सबमें ईश्वरको व्यापक जानकर उन सामग्रियोंसे जगद्रूप जनार्दनकी सेवा करना ही मुक्तिका मार्ग है। भगवान्की दी हुई सामग्रीसे ही भगवान्की सेवा करनी चाहिये। यो समझना चाहिये कि 'हम तो निमित्तमात्र हैं, भगवान्की सामग्री भगवान्को ही अर्पण कर रहे हैं। इसमें हमारा क्या है, हमारे द्वारा तो उन्हींकी वस्तु उन्हींको सौंपी जाती है। उनकी वस्तु उन्हें न देकर यदि हम अपने उपभोगमें लायें, तो यह तो एक प्रकारसे चोरी ही है।' भगवान् गीतामें कहते हैं—

तैर्दानप्रदायैभ्यो यो भुङ्क्ते स्तेन एव सः ॥

(३ । १२)

'देवताओंकी दी हुई वस्तुको जो उन देवताओंको दिये बिना ही स्वयं भोगता है, वह चोर ही है।'

अतएव भगवान्की दी हुई वस्तु उन्हें अर्पित करके यदि हम शरीर-निर्वाहके लिये काममें लायें, तब तो वह हमारे लिये भगवान्का प्रसाद बन जाता है और उस भगवत्प्रसादसे बुद्धि शुद्ध होकर

हमारे आत्माका कल्याण हो जाता है। यह एक प्रकारसे सिद्धान्त की बात है कि हमारे पास जो कुछ है, उसपर प्राणिमात्रका अधिकार है। इसलिये सबको देनेके वाद जो बच रहे, वही हमारे लिये प्रसाद है। अपने शरीरमें तथा मन, बुद्धि एवं इन्द्रियोंमें जो बल है, उसीका नाम आत्मबल है; क्योंकि मन, बुद्धि, इन्द्रिय और शरीर— सबका नाम आत्मा है। यदि हम इनका दुरुपयोग करेंगे, तो आगे जाकर हमें घोर पश्चात्ताप करना पड़ेगा। इसलिये पहलेसे ही सावधान रहकर हमें अपनी शक्ति और सामग्रीका उपयोग उचित रूपसे करना चाहिये। भगवान् ने जो सामग्री हमको दी है, वह आत्माके कल्याणके लिये दी है। जो भी मनुष्य इस प्रकारकी सामग्रीको पाकर अपने आत्माका कल्याण नहीं करता, उसे आगे जाकर घोर पश्चात्ताप करना पड़ता है, यद्यपि समय बीत जानेपर इस पश्चात्तापसे कोई विशेष लाभ नहीं होता। इन सब बातोंको सोचकर हमें भगवत्कृपासे प्राप्त सामग्री और सामर्थ्यका उचित उपयोग करना चाहिये। अपने मन, बुद्धि, इन्द्रियोंमें जो शक्ति है उसके सदुपयोगमात्रसे हमारा कल्याण हो सकता है; और कुछ करनेकी आवश्यकता नहीं है। यह शक्ति ही पर्याप्त है। इसका उपयोग हम ठीक करें, तो थोड़े ही समयमें इसी शक्तिके द्वारा हम भगवान् को प्राप्त कर सकते हैं; किंतु यदि इसका उपयोग हम ठीकसे न करें तो सौ वर्ष बीत जानेपर भी हम उस लाभसे वञ्चित ही रह जाते हैं और अन्तमें यह सब सामग्री हमारे लिये बेकार हो जाती है; क्योंकि उससे हमारा सम्बन्धविच्छेद हो जाता है। किसी भी वस्तुके साथ संयोग होनेपर उसका वियोग अवश्यम्भावै

है; क्योंकि संयोग वियोगको लिये हुए ही होता है अर्थात् संयोगका परिणाम वियोग निश्चित है। यह समझकर जबतक शरीर, मन, बुद्धि एवं इन्द्रियोके साथ हमारा संयोग है, तभीतक उनसे जो कुछ लाभ हमें उठाना हो, उठा लेना चाहिये। इसी प्रकार जो हमारे कुटुम्बी हैं—स्त्री है, पुत्र है तथा और जितने भी हमारे सम्बन्धो अथवा प्रेमी हैं, उनका भी उपयोग हमलोगोको उचितरूपसे करना चाहिये। उन सबको भगवान्की सेवामें लगा देना ही उनका समुचित उपयोग है और यही हमारा उनके प्रति सबसे बड़ा कर्तव्य है। स्त्री हो, तो उसे भी हम भगवान्की भक्तिमें लगायें। पुत्र हो, तो उसे भी और जो हमारे प्यारे मित्र, कुटुम्बी आदि हों, उन सबको भी, जिससे उनका कल्याण हो, ऐसे काममें लगाना ही हमारा कर्तव्य है। सबके कल्याणके अन्तर्गत ही हमारा अपना कल्याण है। अपने कल्याणके लिये भगवान्से कोई अलग प्रार्थना नहीं करनी है। सबमें ही तो हम हैं। दूसरोंके हितके लिये हम अपने ऐश्वर्यका त्याग कर देते हैं—यह तो महत्त्वका कार्य है ही; इससे भी बढ़कर मूल्यवान् कार्य यह है कि दूसरोंके कल्याणके लिये हम अपने कल्याणका भी त्याग कर दें। यह और भी महत्त्वपूर्ण त्याग है। मान लीजिये, भगवान् हमसे यह कहें कि मैं एकको दर्शन दे सकता हूँ, चाहे तुम कर लो या जिसे तुम कराना चाहो, उसे करा दो। ऐसा अवसर आनेपर यदि हम स्वयं दर्शन न करके किसी दूसरेको दर्शन देनेके लिये भगवान्से प्रार्थना करें तो यह त्याग हमारे लिये विशेष मूल्यवान् है।

दूसरोके साथ हम जो व्यवहार करते हैं, उनकी सेवा करते हैं, उनके प्रति उदारताका वर्ताव करते हैं—यह भी हमारा बहुत उत्तम कार्य है; किंतु इससे भी महत्त्वकी बात यह है कि हमारे निःस्वार्थ उत्तम आचरणके प्रभावसे दूसरा पुरुष भी वैसा ही बन जाय। मान लीजिये कि मैंने किसीका उपकार किया, सेवा की और उसके हृदयपर यह छाप घड़ी कि 'किसीका उपकार करना, सेवा करना उत्तम बात है; मेरे द्वारा भी किसीकी सेवा बन जाय तो मेरा अहोभाग्य है'—इस प्रकारका भाव उसके हृदयमें उत्पन्न हो गया, तो यह हमारे द्वारा उसकी विशेष सेवा हुई। दूसरोको शिक्षा देनेकी यह बहुत अच्छी पद्धति है। हम किसीको कहे कि 'तुम लोगोका उपकार किया करो, सेवा किया करो' इसकी अपेक्षा कहीं अधिक प्रभावोत्पादक तरीका यह है कि हम उसको निःस्वार्थ सेवा करके अपनी क्रियासे उसे शिक्षा दें, केवल उपदेश देकर नहीं।

इसी प्रकार जो मनुष्य स्वयं सत्य बोलता है, ब्रह्मचर्यका पालन करता है, ईश्वरकी भक्ति करता है, उसका जो लोगोके मनपर यह असर पड़ता है कि सत्य बोलना चाहिये, ब्रह्मचर्यका पालन करना चाहिये, ईश्वरकी भक्ति करनी चाहिये, यह शिक्षा देनेका प्रकार बहुत ही उच्चकोटिका है। वाणीके द्वारा शिक्षा या उपदेश देनेका उतना मूल्य नहीं है, जितना आचरण करके उस आचरणके द्वारा शिक्षा देनेका है।

साथ ही हमें यह भी ध्यान रखना चाहिये कि हमारे अंदर

कही दिखाऊपन न आ जाय, अथवा अहंकार न आ जाय कि-
‘मैं शिक्षा देनेवाला हूँ, मुझसे लोग शिक्षा लें, लोग मेरे आचरणको
देखकर, उसे आदर्श मानकर ग्रहण करें।’ यह भाव हमारे मनमें
नहीं आना चाहिये; अपितु यह भाव आना चाहिये कि लोगोका
कल्याण कैसे हो, लोग उच्चकोटिके कैसे बनें।

पिता स्वयं विद्वान् होनेपर भी अपने लड़केको अपने से जो
अधिक विद्वान् होते हैं, उनके पास शिक्षा लेनेके लिये भेजता है;
क्योंकि वह हृदयसे चाहता है कि मुझसे भी अधिक योग्य मेरा
लड़का बने। इसी प्रकार हमलोगोको सबके हितकी चेष्टा करनी
चाहिये; क्योंकि लड़का ही क्यों और लोग भी तो हमारे भाई
हैं। सभी हमारे पूज्य हैं, सभी हमारे मित्र हैं। इतना ही नहीं,
वेदान्तके सिद्धान्तके अनुसार तो सभी हमारे आत्मा, हमारे अपने
स्वरूप हैं। इन सबका जो कल्याण है, वह हमारा ही तो कल्याण
है। भाई-भाईमें तथा अपने कुटुम्बमें और मित्रोंमें जब बहुत अधिक
प्रेम होता है, तब उनके लाभसे मनुष्य अधिक प्रसन्न होता है।
अपने लाभसे तो सभी हाँसते होते हैं। इससे यह समझना चाहिये-
कि सबको अपना आत्मा ही सबसे अधिक प्यारा है; किंतु अपने
आत्मासे भी बढ़कर जब दूसरे प्यारे होते हैं, तब उनके लाभसे
अधिक प्रसन्नता होती है। होनी भी यही चाहिये। यही तो इस
बातकी परीक्षा है कि हमारा आत्मभाव कितना अधिक विस्तृत
हुआ है।

मान लीजिये, हमें एक लाख रुपये मिले और हमारे मित्रको

दो लाख रुपये मिले। अब यदि मित्रको अधिक रुपया मिलनेपर हमें अधिक प्रसन्नता हो, तब यह समझना चाहिये कि हमारा उसके साथ सच्चा मैत्रीभाव है और वह हमें प्राणोसे भी बढ़कर प्यारा है, शरीरमे भी बढ़कर प्यारा है। इसी प्रकार दूसरोको उन्नत देखकर हमें अधिक प्रसन्नता होनी चाहिये यह बहुत ही उच्चकोटिका भाव है।

यहाँ यह बात समझनेकी है कि हमें जो पुत्र प्यारा लगता है, वह पुत्रके लिये नहीं, अपितु हमारे लिये ही प्यारा लगता है अर्थात् हमारे स्वार्थके लिये ही हमें अपना पुत्र प्यारा लगता है। हमारी स्त्री जो हमको प्यारी लगती है, वह हमारे सुखके लिये ही प्यारी लगती है। किन्तु यह तो एक स्वार्थकी बात है, जो सारे संसारमे पायी जाती है। उच्चकोटिकी बात तो यह है कि हम जिससे भी प्यार करें, उसके लिये ही करें—न कि अपने स्वार्थके लिये; क्योंकि महात्मालोग जिस किसीसे भी प्यार करते हैं, उसके हितके लिये ही करते हैं, अपने स्वार्थके लिये नहीं। यह भाव जिनके हृदयमें होता है, उन्हीका असर होता है और उन्हीकी शिक्षा लगती है। 'भगवान्की दयासे सब लोगोंका उद्धार हो जाय, सबका कल्याण हो जाय, सब भगवान्के भक्त बन जाय'—ऐसा भाव मनमें रखना बहुत ही उत्तम है।

एक मनुष्य अपना कल्याण चाहता है और दूसरा सबका कल्याण चाहता है, उन दोनोमे सबका कल्याण चाहनेवाला ही अति उत्तम है। भगवान्के यहाँ किसी बातकी कमी तो है नहीं।

वे चाहे तो एक क्षणमें सबका कल्याण कर सकते हैं, परमात्माके पास मुक्तिका जो भण्डार है, वह तो अटूट है।

सबका कल्याण हो जाय, ऐसा भाव रखना तो उत्तम है; किंतु अपना प्रभाव दूसरोपर पड़े, यह इच्छा रखनेसे अहकार आता है। अतः ऐसा उपाय सोचना चाहिये कि जिससे अहकार भी न आये और दूसरोके कल्याणका भाव भी मनमें बना रहे। इसके लिये यह भाव रखना उत्तम है कि किसीके द्वारा भी हो, सबका कल्याण होना चाहिये। लोगोके कल्याणमें मैं ही निमित्त बनूँ, ऐसा आग्रह रखना ठीक नहीं। निमित्त भगवान् चाहे किसीको बनाये, अपने तो यही भाव रखना चाहिये कि सबका परम हित हो अर्थात् सबका कल्याण हो।

ध्यानसहित भगवान्का नाम-जप करना बहुत ही उत्तम है। उसे सभी कोई करे। हमारी बात मानकर ही करें, ऐसी बात नहीं। अपने गुरुकी बात मानकर, अच्छे-अच्छे महात्मा पुरुषोकी बात मानकर या किसीकी भी बात मानकर भगवान्का भजन-ध्यान करे, जिससे उनका कल्याण हो। किंतु हमारी जो उत्तम क्रिया है, उसको लोग देखेंगे अथवा धारण करेंगे तो उनका भी हित होगा—इस प्रकार अपनी क्रियाओमें उत्तमताकी कल्पना करना अच्छा नहीं; क्योंकि उससे अभिमान बढ़ता है। अतः हमें तो यही समझना चाहिये कि मेरी क्रिया अत्यन्त साधारण है; जो उत्तम पुरुष हैं, उन्हीका अनुकरण करना चाहिये।



आत्मकल्याणके लिये तमोगुणके त्यागकी विशेष आवश्यकता

प्रकृतिके तीन गुण हैं—सत्त्व, रज और तम । इनमे सत्त्वगुणका
श्रेय ही परम श्रेयस्कर है । भगवान् श्रीमद्भगवद्गीतामे कहते हैं—

ऊर्ध्वं गच्छन्ति सत्त्वस्था मध्ये तिष्ठन्ति राजसाः ।

जघन्यगुणवृत्तिस्था अधो गच्छन्ति तामसाः ॥

(१४।१८)

‘सत्त्वगुणमे स्थित पुरुष स्वर्गादि उच्च लोकोको जाते हैं,
रजोगुणमे स्थित राजस पुरुष मध्यमे अर्थात् मनुष्यलोकमे ही रह
जाते हैं और तमोगुणके कार्यरूप निद्रा, प्रमाद और आलस्यमे
स्थित तामस पुरुष अधोगतिको अर्थात् पशु-पक्षी, कीट-पतंगादि
नीच योनियोंको तथा नरकोंको प्राप्त होते हैं ।’

इसका अभिप्राय यह है कि सत्त्वगुणी पुरुष अर्चिमागंके द्वारा
उच्च लोकोमें होते हुए परमात्माको प्राप्त हो जाते हैं । राजसी
मनुष्य यही रह जाते हैं—यानी पुनः मनुष्ययोनि पाते हैं । इसीसे
उनके लिये ‘गच्छन्ति’ न कहकर ‘तिष्ठन्ति’ (स्थित रहते हैं)
कहा गया है और घृणित वृत्तियोमे लगे हुए तामसी मनुष्य
अधोगतिको जाते हैं । ‘अधो’के दो भेद हैं—महायन्त्रणादायक
नरकादि लोकविशेष और शूकर-कूकरादि, कृमि-कीटादि
योनिविशेष । इनमें महारौरव, कुम्भीपाक आदि नरक महान्
कष्टदायक होनेके कारण विशेष निम्नश्रेणीके हैं ।

आत्मकल्याणके लिये तमोगुणके त्यागकी आवश्यकता १५

इसीसे भगवान् कहते हैं—

आसुरीं योनिमापन्ना मूढा जन्मनि जन्मनि ।

मामप्राप्यैव कौन्तेय ततो यान्त्यधमां गतिम् ॥

(गीता १६। १०)

‘हे अर्जुन ! वे मूढलोग मुझको न प्राप्त होकर जन्म-जन्ममें आसुरी (पशु-पक्षी कृमि-कीटादि) योनिको प्राप्त होते हैं; फिर उससे भी अत्यन्त नीची गति (कुम्भीपाकादि नरको) में जाते हैं।’

भगवान्ने कृपा करके जीवको मनुष्य-शरीर प्रदान ही इसलिये किया है कि वह साधनद्वारा मुक्तिको प्राप्त करे। भगवान्की ओरसे मनुष्यमात्रको मुक्तिका अधिकार है; पर जब मनुष्य स्वयं ही मुक्तिकी अवहेलना करके तामसी वृत्तियोंके सेवनमें लग जाता है, तब क्या किया जाय !

तामसी वृत्तियोंमें प्रधान तीन हैं—प्रमाद, आलस्य और निद्रा। प्रमादका अर्थ है न करनेयोग्य कर्मका करना और करनेयोग्यका न करना। मनुष्यके लिये दैवी सम्पत्तिके गुणोंका सेवन कर्तव्य है, यही महान् पुण्यकर्म है, मनुष्य इनका सेवन नहीं करता और आसुरी सम्पदाके गुणोंका सेवन कभी भी कर्तव्य नहीं है; क्योंकि उनके फलस्वरूप अधोगति, आसुरी योनि तथा नरकोंकी प्राप्ति होती है। फिर भी वह उनका सेवन करता है। यही प्रमाद है। यह तमोगुणका एक प्रधान स्वरूप है। ऐसा तमोगुणी पुरुष न भगवान्को मानता है, न धर्मको और न माता-पिता आदि गुरुजनोंको। वह अशुभ कर्म करता है, व्यर्थ चिन्तन और बकवाद

करता है, सबकी निन्दा करता है और पूर्व उद्वण्डताके साथ मनमाने आचरण करता है तथा उसीमे गौरवका अनुभव करता है।

तमोगुणका दूसरा स्वरूप है—(सत्) कर्मकी अवहेलना करना, उसे टालते रहना, उत्तरदायित्व न मानकर व्यर्थ समय नष्ट करना, जीवनके अमूल्य क्षणोको व्यर्थ बिताना—यह आलस्य है, इसीको दीर्घसूत्रता कहते हैं।

इनके अतिरिक्त तीसरा स्वरूप है—रात-दिन अधिकाश समय सोनेमें ही बिताना। ध्यानमे बैठे तो नींद; काम करने बैठे तो नींद; सदुपदेश, कथा-भागवतादि सुनने बैठे तो नींद, अतिथि-सत्कारमे लगे तो नींद, कोई कामकी बात सुना रहे हैं तो नींद; कर्तव्यपालन-मे भी नींद। बस, खाया और तानकर सो गये। ऐसे लोग देखे गये हैं जो आठ-आठ, नौ-नौ घंटे सोनेमे बिता देते हैं और जागते हैं तो अपने समयको खाने-पीनेमे तथा गप्प-गुलछरें उड़ाने, ताश-चीपड़ खेलने, व्यर्थ बकवाद करने और निषिद्ध कर्मोंके आचरणमें ही खो देते हैं। फिर सो जाते हैं।

इन दुर्गुणोंसे अस्त प्रमादी मनुष्योको ही समाजमें उद्वण्ड, निरङ्कुश, स्वेच्छाचारी, अकर्मण्य, आलसी, दीर्घसूत्री, आवारे आदि नामोंसे पुकारा जाता है। इन्हे न कर्तव्यका ज्ञान है, न विनय-नम्रताका ध्यान है, ये बात-बातमे अकड़े रहते हैं, किसीका कोई अङ्कुश नहीं मानते, मनमानी करने या पड़े रहकर समय नष्ट करनेमे सुखका अनुभव करते हैं, तुरंत काम करना जानते ही नहीं; टालते रहनेमे ही आराम देखते हैं। इस प्रकार प्रमाद, आलस्य

और निद्रामें पड़े हुए मनुष्य मानव-जीवनके परमलाभ भगवत्प्राप्ति-से वञ्चित रहकर अधोगतिको प्राप्त होते हैं ।

महाभारत, उद्योगपर्वके अन्तर्गत एक सनत्सुजातीय पर्व है । इसमें ब्रह्माजीके सनकादि चार पुत्रोमेसे सनत्सुजातके द्वारा घृतराष्ट्र-को उपदेश दिये जानेका प्रसङ्ग है । घृतराष्ट्रने पूछा—‘भगवन् ! में सुना करता हूँ, आपके सिद्धान्तमें तो मृत्यु है ही नहीं और देवता आदिने मृत्युसे बचनेके लिये ब्रह्मचर्यका पालन किया था, तो इन दोनोंमेसे कौन-सी बात ठीक है ?’ इसके उत्तरमें सनत्सुजातने कहा—‘प्रमाद ही मृत्यु है और अप्रमाद अमृत है । प्रमादके कारण ही आसुरी सम्पदावाले (तमोगुणी) लोग मृत्युसे पराजित है और अप्रमादसे ही दैवी सम्पदावाले (सात्त्विक) मनुष्य अमृतको प्राप्त हो जाते हैं अर्थात् ब्रह्मको प्राप्त हो जाते हैं × × × × । मिथ्या भोग-विषयोमे आसक्ति हो जानेके कारण मनुष्यकी ज्ञानशक्ति लुप्त हो जाती है और वह सब ओरसे विषयोका चिन्तन करता हुआ मन-ही-मन उनका आस्वादन करता है । यह विषय-चिन्तन ही (प्रमादका कारण होकर) मृत्युके समीप पहुँचा देता है । फिर काम, क्रोध आदि मिलकर मनुष्यको मृत्युके मुखमे डाल देते हैं ।’

सत्य ही है जो विषयपरायण मनुष्य ऐश-आराम, भोग-विलास, काम-क्रोधमे जीवन बिताता है, उसकी आयु घटती ही है । तमोगुण इन प्रमाद, आलस्य, निद्राके द्वारा ही जीवात्माको बाँधता है—

प्रसादालस्यनिद्राभिस्तन्निबध्नाति भारत ।

(गीता १४ । ८)

जैसे मजदूर रस्सेसे बाँध देनेपर पशु कहीं भी भागकर नहीं जा सकता, वैसे ही तमोगुणके प्रमादालस्यनिद्रारूपी रस्सेसे बाँधा मनुष्य बाँधा-बाँधा ही मर जाता है। यह अनुभवी महापुरुषोंका कथन है।

कामोपभोगपरायण तमोगुणी मनुष्य ही आसुरी सम्पदाका बद्ध प्राणी है। आसुरी सम्पदाके मुख्य दुर्गुण तीन हैं—काम, क्रोध और लोभ। भगवान् ने कहा है—

त्रिविधं नरकस्येदं द्वारं नाशनमात्मनः।

कामः क्रोधस्तथा लोभस्तस्मादेतत्त्रयं त्यजेत्॥

(गीता, १६।२१)

‘काम, क्रोध और लोभ—ये तीन प्रकारके नरकके द्वार आत्माका नाश करनेवाले अर्थात् उसको अधोगतिमें ले जानेवाले हैं। अतएव इन तीनोंका त्याग करना चाहिये।’

इन्हीं दुष्ट दुर्गुणोंको अपनानेसे मनुष्यका घोर अवःपतन होता है। अतएव दृढ़तापूर्वक इनका त्याग करना चाहिये। इनके त्यागसे प्रमादका त्याग हो जाता है और प्रमादके त्यागसे इनके पूर्ण त्यागमे सहायता मिलती है।

भगवान् ने बड़ी कृपा करके मनुष्यदेह दिया है। देवता भी इसकी आकाङ्क्षा करते हैं। श्रीतुलसीदासजीने रामचरितमानसके उत्तरकाण्डमें कहा है—

बड़े भाग मानुष तनु पावा। सुर दुर्लभ सब ग्रंथिहि गावा।

(४२।४)

कवहुँक करि करुना नर देही। देत ईस बिनु हेतु सनेही॥

(४३।३)

भगवान् की इस अहेतुकी कृपाका समादर करके मनुष्य-देहका

यद्यार्थ लाभ उठाना चाहिये। इसके लिये तमोगुणसे तो बचना ही चाहिये। रजोगुणका भी यथासाध्य भगवत्सेवामे ही प्रयोग करना चाहिये।

रजोगुणका कार्यं कर्म-प्रवृत्ति है, अतः ऐसे ही कर्मोंमें प्रवृत्त होना चाहिये, जो भगवान्की प्रीति बढ़ानेवाले, लोकहितकर हो। रजोगुणजनित चञ्चलतासे दूर रहना चाहिये। रजोगुण यदि सत्त्वमुखी नहीं हुआ, तो तमोगुणके साथ मिलकर तमोगुण-साही बन जाता है। ये दोनों ही सत्त्वगुणसे दूर हैं; अतः परमार्थसे दूर ले जानेवाले हैं। इनमें तमोगुणसे रजोगुणकी दूरी उतनी नहीं है, जितनी सत्त्वगुणकी है। जैसे एक (१) का अङ्क है, उसपर शून्य (०) लगा दिया तो दस हो गये; एकसे नौकी दूरी हो गयी। पर यदि उसपर एक शून्य और लगा दिया जाय और १०० का अङ्क हो जाय, तो उसकी एकसे निन्यानबेकी दूरी हो जायगी। इसी प्रकार सत्त्वगुण तो मानो सौकी संख्या है, रजोगुण दसकी तथा तमोगुण एककी। रजोगुण तमोगुणसे दस ही गुना दूर है, इसलिये इनके मिलनेमे देर नहीं होती; पर सत्त्वगुण तो सौगुना दूर है। अतएव तमोगुणसे अपनी रक्षा चाहनेवालोको रजोगुणसे भी सतर्क रहकर उसका यथायोग्य त्याग करना चाहिये। तमोगुणका तो सर्वथा त्याग आवश्यक है। सारे पापोका उद्गमस्थान प्रायः तमोगुण है। तमोगुणी मनुष्य भगवान्के यहाँ तो जा सकते ही नहीं। उन्हें नरकोंमे भी ठौर नहीं मिलती।

मनुष्य-शरीर सहज ही नहीं मिलता, बहुत कम जीव मनुष्य

हो पाते हैं। मनुष्यलोकमें अधिक मनुष्योंके लिये स्थान ही नहीं है। आजके युगमें हमारे देखनेमें पृथ्वीपर मनुष्योंकी संख्या लगभग तीन अरब होगी। पर अन्यान्य जीव तो असंख्य हैं। एक-एक क्षुद्र खेतमें छोटे-छोटे अरबों जीव रह सकते हैं। उनके लिये पर्याप्त स्थान है। आज किसी देशमें यदि अरब मनुष्य पैदा हो जायें, तो स्थानकी वड़ी ही कठिनता हो जाय। देवताओंका स्थान भी इतना संकुचित नहीं है, जितना मनुष्योंका; अतः मनुष्य-शरीर देवताओंके लिये भी दुर्लभ है। ऐसे दुर्लभ मानव-शरीरको पाकर जो तमोगुणमें रत हो कामोपभोगमें ही जीवन बिता देता है, वह आत्महत्यारेकी गतिको प्राप्त होता है—

जो न तरै भवसागर नर समाज अख पाइ ।

सो कृत निंदक मंदमति आत्माहन गति जाइ ॥

(श्रीराम०, उत्तर०, दोहा ४४)

इन सब बातोंपर विचार करके मानव-जीवनको काम, क्रोध, लोभसे वचाकर भगवान्की सेवारूप सत्त्वगुणके कार्योंमें ही लगाना चाहिये। यद्यपि संसारमें रहनेवाले लोगोंको काम, क्रोध, लोभका सामना करना पड़ता है और वे काम, क्रोध, लोभ तामस, राजस—दो प्रकारके होते हैं। जैसे—

(१) अपनी विवाहिता धर्मपत्नीके साथ शास्त्रोक्त विधिके अनुसार मर्यादित रमण करना राजस है, उससे नरकोंकी प्राप्ति नहीं होती; पर जो शास्त्रविरुद्ध अनुचित सङ्ग होता है, वह तामस है, फिर चाहे वह अपनी पत्नीसे ही क्यों न हो, उससे अधःपतन होता है।

(२) अपनी संतान, प्रजा आदिके हितके लिये पिता और शासकका अभिनयके रूपमें क्रोध करना राजस है, उससे अधःपतन नहीं होता । पर दूसरेका अनिष्ट करनेके लिये जो अनुचित क्रोध किया जाता है, वह तामस है और उससे अधःपतन होता है ।

(३) आजीविकाके लिये सत्य और न्यायकी रक्षा करते हुए धन कमानेकी इच्छा करना और अनुचित व्ययसे धनको बचाना उचित लोभ है, अतः राजस है । इससे अधःपतन नहीं होता; क्योंकि ऐसा लोभी मनुष्य तो झूठ, कपट, चोरी, बेईमानीके धनको विषवत् समझता है और माता-पिता, आतुर, अनाथ, सत्पात्र, धर्मकार्य आदिके निमित्त धनका व्यय करनेमें उत्साही रहता है । किंतु जो धनको चाहे जैसे भी प्राप्त करनेकी लालसासे अन्याय-पूर्वक झूठ, कपट, छल, चोरी, बेईमानीसे धन कमाना चाहता है और उचित स्थानपर माता पिता, गुरु, अनाथ-गरीबकी सेवा आदिमें धनका व्यय करनेमें कंजूसी करता है, उसका वह अनुचित लोभ तामस है और उस तामसी पुरुषका अधःपतन होता है ।

यह होनेपर भी मनुष्यको राजसी काम, क्रोध, लोभसे भी बचना चाहिये; क्योंकि राजसी होते-होते ये तामसी हो जाते हैं और बुद्धिनाशमें कारण बनकर हमारा सर्वनाश कर देते हैं । अतएव इन काम, क्रोध, लोभका समूल नष्ट करनेके लिये विशेष प्रयत्न करना चाहिये और वैराग्यरूपी शास्त्रके द्वारा भगवत्कृपाके आश्रमसे इनका विनाश सहज ही किया जा सकता है ।

आत्महत्या करने अथवा घर छोड़कर निकल भागनेका दुष्परिणाम

आजकल समाचार-पत्रोंमें प्रायः ऐसे समाचार देखने, पढ़ने, एवं सुननेमें आया करते हैं कि अमुक व्यक्तिने अमुक कारणसे आत्महत्या कर ली अथवा अमुक व्यक्ति घर छोड़कर निकल भागा आदि-आदि । यहाँ इस लेखमें इस प्रकारकी चेष्टाओके दुष्परिणामके सम्बन्धमें विचार किया जाता है ।

बहुत-से स्त्री-पुरुष, बालक एवं बालिकाएँ आवेशमें आकर आत्महत्या कर लेते हैं—यह उनकी बिल्कुल नासमझी है । सभी योनियोंमें मनुष्य-योनिको ही श्रेष्ठ बताया गया है; यह बात शास्त्रसंगत, युक्तिसंगत एवं प्रत्यक्ष भी है ही । मनुष्य-योनि ही एक ऐसी योनि है, जिसमें इस लोक और परलोकके सम्पूर्ण सुखोंकी प्राप्ति साधन किया जा सकता है एवं सबको सुख पहुँचाया जा

सकता है। और किसी प्राणीमें ऐसी शक्ति नहीं है कि वह सबको सुख पहुँचा सके। शास्त्रोमें तो यहाँतक कहा गया है कि मनुष्य-जीवनके अतिरिक्त और किसी जीवनमें अपने आत्माका कल्याण भी नहीं हो सकता। और तो और, इस मनुष्य-शरीरको पानेके लिये देवतालोग भी तरसते हैं। जो लोग आत्महत्या करके ऐसे अमूल्य शरीरसे हाथ धो बैठते हैं, उनसे अधिक बेसमझ और कौन हो सकता है? गोस्वामी श्रीतुलसीदासजीने रामचरितमानस उत्तरकाण्डमें कहा है—

बड़े भाग मानुष तनु पावा। सुर दुर्लभ सब ग्रंथहि गावा ॥

(४२।४)

अर्थात् यह मनुष्यका शरीर बड़े भाग्यसे मिलता है, वह देवताओंके लिये भी दुर्लभ है—यह बात अच्छे-अच्छे ग्रन्थ कहते हैं।

इतना ही नहीं, गोस्वामीजी कहते हैं कि जीव जब चौरासी लाख योनियोमें भ्रमण करता हुआ तंग आ जाता है, तब उसके कष्टको देखकर भगवान् ही अपने परम दयालु स्वभावके कारण कृपा करके उसे मनुष्यका शरीर प्रदान करते हैं।

आकर चारि लच्छ चौरासी। जोनि भ्रमत यह जिव अविनासी ॥

फिरत सदा माया कर प्रेरा। काल कर्म सुभाव गुन घेरा ॥

कबहुँक करि करुना नर देही। देत ईस विनु हेतु सनेही ॥

(४३।२-३)

ईश्वरकी अहेतुकी कृपा और दयासे जो यह मनुष्य-शरीर मिला है, उससे हमें विशेष लाभ उठाना चाहिये। उत्तम देश, उत्तम समय,

उत्तम जाति, उत्तम सङ्ग, उत्तम धर्म—ये सब ईश्वरकृपासे मनुष्य-
 शरीरमें ही मिलते हैं, जो हमलोगोंको प्राप्त हैं। इतना ही नहीं,
 परमदयालु ईश्वरने हमें बुद्धि, विवेक, शक्ति तथा सभी अनुरूप
 पदार्थ प्रदान किये हैं; उन सबका ठीक-ठीक उपयोग करनेकी
 आवश्यकता है। इनका ठीक उपयोग करनेसे कल्याण एवं दुरुपयोग
 करनेसे अघोगति हो सकती है। उपर्युक्त समग्र साधनोसे सम्पन्न
 होकर भी जिसने अपने आत्माका कल्याण नहीं किया अर्थात् इस
 लोक और परलोकको नहीं सुधारा, उसकी घास्त्र बढ़ी निन्दा करते
 हैं। श्रीरामचरितमानस, उत्तरकाण्डमें कहा गया है—

जो न तरै भवसागर नर समाज अस पाइ ।
 सो कृत निंदक मंदमति आत्माहन गति जाइ ॥
 (दोहा ४४)

‘ऐसे दुर्लभ मनुष्य शरीरको पाकर जो संसार-सागरसे पार
 नहीं होता, वह कृतघ्न है, मन्दमति है तथा आत्महत्या करनेवालेकी
 जो गति होती है, वही गति उसकी होती है।’
 आत्महत्या करनेवालेकी दुर्गतिके विषयमें शुक्ल-यजुर्वेदके
 चालीसवें अध्यायके, जिसको ईशावास्योपनिषद् भी कहते हैं,
 तीसरे मन्त्रमें कहा गया है—

असुर्या नाम ते लोका अन्धेन तमसाऽऽवृताः ।
 तांस्ते प्रेत्याभिगच्छन्ति ये के चात्महनो जनाः ॥

‘जो कोई भी मनुष्य आत्महत्या करनेवाले होते हैं, वे नाना
 प्रकारकी आसुरी योनियो तथा असुरोंके उन भयंकर लोकोंको
 वारंवार प्राप्त होते हैं, जो अज्ञान—दुःख-क्लेशरूप महान् अन्धकार-
 से आच्छादित हैं।’

आत्महत्यारोके दो प्रकार होते हैं—एक तो वे आत्महत्यारे हैं, जो मनुष्यका शरीर पाकर अपने कर्तव्यका पालन नहीं करते और दूसरे वे आत्महत्यारे हैं, जो इस मनुष्य-शरीरको काम, क्रोध, लोभ, मोह, राग-द्वेष और भयके कारण हठपूर्वक नष्ट कर देते हैं। दोनोंकी ही दुर्गति होती है। किसी भी प्रकारसे क्यों न हो, प्राणोंका वियोग करना तो महान् मूर्खता ही है।

कोई-कोई विद्यार्थी हाईस्कूल अथवा कालेजकी किसी परीक्षामें अनुत्तीर्ण हो जानेके कारण इस भय और लज्जाके कारण कि 'मैं परीक्षामें फेल हो गया, अब मैं किसीको भी मुँह दिखाने लायक नहीं रहा, लोग मुझे क्या कहेंगे?' मूर्खताके कारण आत्महत्या कर लेते हैं। कोई-कोई व्यक्ति घरकी लड़ाई तथा अन्यान्य झंझटोंके कारण भी आत्महत्या कर लेते हैं। इसी प्रकार दहेजकी प्रथा बढ़ जानेके कारण रुपयोकी व्यवस्था न होनेसे बड़ी आयुतक विवाह न बिये जानेपर लड़कियाँ अपने भविष्यका विचार न करके माता-पिताके दुःखको देखकर आत्महत्या कर लेती हैं। कई बहुएँ सासके ताने न सह सकनेके कारण ही आत्महत्या कर लेती हैं। ऐसे स्त्री-पुरुष विष खाकर, जलमें डूबकर या अग्निसे शरीरको जलाकर अथवा कोई-कोई ऊँचे स्थानसे स्वेच्छासे गिरकर मर जाते हैं। वे यह नहीं सोचते कि मेरे आत्महत्या कर लेनेपर क्या होगा, मैं कहाँ जाऊँगा, इसके फलस्वरूप मुझे सुख मिलेगा कि दुःख भोगना पड़ेगा इत्यादि। किसीके शरीरसे कोई दोष घट जाता है, तो वह उसके कारण ही आत्महत्या कर लेता है। वह यह सोचता है कि मैं

बड़ा पापी हूँ, मेरा तो जीवन ही भ्रष्ट हो गया। किंतु वास्तवमें सोचा जाय, तो यह सब उसकी मिथ्या कल्पना ही है। कोई बड़े-से-बड़ा दुराचारी क्यों न हो, उसके भी उद्धारका भगवान्‌ने श्रीमद्भृगवद्वीतामे उपाय बताया है—

अपि चेत्सुदुराचारो भजते मामनन्यभाक् ।

साधुरेव स मन्तव्यः सम्यग्व्यवसितो हि सः ॥

क्षिप्रं भवति घर्मात्मा शश्वच्छान्तिं निगच्छति ।

कौन्तेय प्रति जानीहि न मे भक्तः प्रणश्यति ॥

(९ । ३०-३१)

‘यदि कोई अतिशय दुराचारी भी अनन्य भावसे मेरा भक्त होकर मुझको निरन्तर भजता है, तो वह साधु ही मानने योग्य है; क्योंकि वह यथार्थ निश्चयवाला है, अर्थात् उसने भलीभाँति निश्चय कर लिया है कि परमेश्वरके भजनके समान अन्य कुछ भी नहीं है। (फलतः) वह शीघ्र ही घर्मात्मा हो जाता है और सदा रहनेवाली परम शान्तिको प्राप्त होता है। हे अर्जुन ! तू निश्चयपूर्वक सत्य जान कि मेरा भक्त नष्ट नहीं होता ।’

भगवान् कितना आश्वासन दे रहे हैं ! अपने आत्माके कल्याणके लिये किसीको भी निराश होनेकी आवश्यकता नहीं है। कोई कैसा भी पापी क्यों न हो, यदि उसका शरीर बना रहा तो साधन करनेपर एक दिन वह अपना उद्धार भी कर सकता है। किंतु मनुष्य-शरीर खो देनेपर तो उद्धारका कोई रास्ता ही नहीं रह जाता है, उसके लिये तो खतरा-ही-खतरा है; क्योंकि जबतक मनुष्य

शरीर उसे प्राप्त है, वह समय पाकर सब कुछ कर सकता है। भगवत्कृपासे घनहीन घनवान् और मूर्ख भी पण्डित हो सकता है; सब समय स्थिति एक-सी नहीं रहती। किंतु आत्महत्या कर लेनेपर तो सिवा दुःख भोगनेके जीव और कुछ नहीं कर सकता—यह बात निश्चित है। आत्महत्या करनेवाला यह समझता है कि आत्महत्या कर लेनेपर इन सब दुःखोंसे उसे छुटकारा मिल जायगा; किंतु बात सर्वथा ऐसी नहीं है। यह मनकी मूर्खतापूर्ण सूझ है; क्योंकि जीवित अवस्थामें जो दुःख है, उससे बहुत अधिक दुःख तो आत्महत्या करनेके समय होता है और उससे भी सैकड़ों गुणा अधिक दुःख आत्महत्या कर लेनेपर परलोकमें भोगना पड़ता है।

उदाहरणके लिये मान लीजिये किसीने आत्महत्याका विचार करके अपनेपर किरासन तेल छिड़ककर आग लगा ली ! किंतु जब उसका शरीर जलता है, उस समय उसे महान् पीड़ाका अनुभव होता है और वह भीतरसे चाहता है कि मैं किसी प्रकार बच जाऊँ। किंतु वह प्रायः बच ही नहीं पाता और भयानक कष्टों तड़फ-तड़फकर प्राण-त्याग करता है, उसके शरीरमें बहुत जलन होती है। यदि कोई बच जाता है, तो वह भी जीते-जी बहुत ही कष्ट पाता रहता है।

कोई आत्महत्याके लिये विषपान करता है। विषपान कर लेनेपर जब विष चढ़ता है, तब बहुत ही क्लेश होता है और मनुष्य तड़फड़ाता है, चिल्लाता है, जोर-जोरसे रोता है घरवालोंको अपने द्वारा विषपान किये जानेका परिषय देता है। घरवाले डाक्टर-

वैद्योको बुलाकर विष निकालनेके विविध प्रयत्न करते हैं। जब किसी भी प्रकारसे विष शान्त नहीं होता, तब उसे सभी घर-वालोके सामने तड़फ-तड़फकर मरना पड़ता है। उस समयका दृश्य बहुत ही भयानक है।

इसी प्रकार कोई नदी, तालाब कुएं आदि जलाशयमें डूबकर मरता है। एक बार तो वह अपने निश्चयानुसार कूद पड़ता है; किंतु जब पानीमें दो-चार डुबकियां लगा लेता है और उसका गला थुटने लगता है, पानी पेटमें भर जाता है, तब उसे बड़ी मयंकर यन्त्रणा होती है और यह इच्छा होती है कि मुझे कोई बचा ले। वह अपनी पूरी शक्ति लगाकर हाथ-पैर पीटता है और अपनी सामर्थ्यंभर जलसे बाहर निकलनेकी चेष्टा करता है, बचानेके लिये दूसरोमें संकेत भी करता है। किसी-किसीको संयोगवश कोई निकाल भी लेते हैं। डाक्टरोंको बुलाया जाता है, वे पेटसे पानी निकालते हैं, इंजेक्शन देते हैं, मालिश करते हैं। फलतः कोई-कोई जी भी जाता है नहीं तो अधिकांश लोग तो मर ही जाते हैं। जिसे कोई भी निकाल नहीं पाता, वह तो प्रायः मर ही जाता है। कैसे भी क्यों न हो बिना मीतके असमयमें शरीर-त्याग करनेवालेको अत्यन्त कष्ट होता है—यह निश्चित तथा प्रत्यक्ष भी है ही उपर्युक्त दृष्योको देखकर घरवालोको तो अपार दुःख होता ही है, दूसरे लोगोंको भी उनका वियोगजन्य दुःख देखकर महान् कष्ट होता है। कोई-कोई तो विवाहित होनेपर भी किसी कारणवश आत्महत्या कर लेते हैं एवं अपनी स्त्री तथा बाल बच्चोंको

सदाके लिये महान् संकटमें डाल जाते हैं। वे यह सोचनेका तनिक भी प्रयत्न नहीं करते कि मेरे आत्महत्या कर लेनेपर मेरे माता-पिता आदि तथा मेरे आश्रित स्त्री एवं नन्हे-नन्हे बच्चोंकी क्या दशा होगी, इनकी कौन रक्षा करेगा, इनका कैसे भरण-पोषण होगा। यह तो इस लोकमें होनेवाले दुःखका वर्णन हुआ। परलोकमें तो उन्हें जो कष्ट एवं दुःख भोगना पड़ता है, वह अवर्णनीय है। हमारे प्रातःस्मरणीय त्रिकालज्ञ ऋषि-मुनियोने आत्महत्यारेकी बड़ी दुर्गति बताया है।

असमयमें शरीर-त्याग करनेके कारण प्रथम तो आत्महत्यारेको कोई भी योनि नहीं मिलती, वह प्रेतयोनिमें भटकता रहता है। उसके बाद शूकर, कूकर, कीट, पतंग आदि तिर्यक् योनियोंको प्राप्त होता है और तदनन्तर वह रौरव, महारौरव, कुम्भोपाक, अन्धतामिस्र आदि घोर नरकोमें गिराया जाता है। नरकोकी विभिन्न घोर यातनाएँ उसे दी जाती हैं, जिनका वर्णन श्रुति, स्मृति, इतिहास, पुराण आदि ग्रन्थोंमें आता है। इस प्रकार असमयमें मरनेकी जो प्रवृत्ति है, वह आसुरी स्वभाव है। आसुरी स्वभाव-वालोका वर्णन भगवान्ने गीता अध्याय १६, श्लोक ४ से २१ तकमें किया है, उसे वहाँ देख सकते हैं। उन आसुरी स्वभाव-वालोकी जो दुर्गति होती है, वही असमयमें प्राण-त्याग करनेवालेकी होती है। आसुरी स्वभाववालोंकी दुर्गतिका वर्णन भगवान्ने गीता अध्याय १६, श्लोक १६ में किया है—

अनेकचित्तविभ्रान्ता मोहजालसमावृता ।

प्रसक्ताः कामभोगेषु पतन्ति नरकेऽगुचौ ॥

‘वे अनेक प्रकारसे भ्रमित चित्तवाले, मोहरूप जालसे समावृत और विषयभोगोंमें अत्यन्त आसक्त आसुर लोग महान् अपवित्र नरकमें गिरते हैं ।’

आगे इसी अध्यायके २० वें श्लोकमें भगवान् कहते हैं—

आसुरीं योनिमापन्ना मूढा जन्मनि जन्मनि ।

मामप्राप्यैव कौन्तेय ततो यान्त्यघसां गतिम् ॥

‘हे अर्जुन ! वे मूढ़ पुरुष मुझे प्राप्त न होकर जन्म-जन्ममें आसुरी योनिको प्राप्त होते हैं, फिर उससे भी अति नीच गतिको ही प्राप्त होते हैं अर्थात् घोर नरकमें गिरते हैं ।’

इसी आशयका जगह-जगह पुराणोंमें भी वर्णन आता है । शास्त्रोंकी इन सब बातोंपर विश्वास करके इस अमूल्य मनुष्य-जीवनको काम, क्रोध, लोभ, मोह, भय, अज्ञान, राग-द्वेष आदिके कारण संकटमें नहीं डालना चाहिये ।

कितने ही भाई घरके क्लेशके कारण कष्टका अनुभव होनेपर लज्जा, भय और क्रोधके वशीभूत हो घर छोड़कर बाहर निकल जाते हैं । दूरदर्शी न होनेके कारण ही वे ऐसा करते हैं, किन्तु बाहर निकलनेपर जब सोने, खाने-पीने आदिका महान् कष्ट अनुभव करते हैं तब अपनी भूलपर पश्चात्ताप करते हैं । उनके मनमें घर लौट जानेकी बात भी आती है, किन्तु इस लज्जाके कारण वे नहीं जा पाते कि लोग उन्हें क्या कहेंगे ! इस प्रकार

आत्महत्या करने, घर छोड़कर भागनेका दुष्परिणाम १११

ध्रमित-चित्त हुए त्रिशङ्कुकी-सी मनःस्थितिको लेकर या तो वे किसी वेषधारी दम्भी, पाखण्डी साधुके फेरमें पड़ जाते हैं या भटकते फिरते हैं। वे सदा चिन्तित रहते हैं एवं भयानक संकटमें पड़ जाते हैं। उनकी प्रत्यक्ष दुर्दशा होती है और उनके वियोगमें उनके घरवाले भी दुःखी होते हैं। अतः घर छोड़कर निकल भागना भी महान् मूर्खताका ही द्योतक है। यह भी काम-क्रोध-लोभ-मोह-भय आदिके कारण ही होता है। भगवान् ने गोता अध्याय १६, श्लोक २१ में कहा है—

त्रिविधं नरकस्येदं द्वारं नाशनमात्मनः।

कामः क्रोधस्तथा लोभस्तस्मादेतत्त्रयं त्यजेत् ॥

‘काम, क्रोध तथा लोभ—ये तीन प्रकारके नरकके द्वार हैं।

ये आत्माका नाश करनेवाले अर्थात् अधोगतिमें ले जानेवाले हैं।

अतः इन तीनोंको त्याग देना चाहिये।’

एतद्विमुक्तः कौन्तेय तमोद्वारैस्त्रिभिर्नरः।

आचरत्यात्मनः श्रेयस्ततो याति परां गतिम् ॥

(गीता, १६।२२)

‘इन तीनों नरकके द्वारोंसे मुक्त हुआ अर्थात् काम, क्रोध आदि विकारोंसे छूटा हुआ पुरुष अपने कल्याणका आचरण करता है; इससे वह परमगतिको प्राप्त होता है।’

अतएव उपर्युक्त दुष्परिणामोंपर विचार करते हुए किसी भी मनुष्यको न तो आत्महत्या करनी चाहिये और न घर छोड़कर निकल भागना ही चाहिये।

प्रतिग्रह और पापसे भी ऋण अधिक हानिकर है

ऋण लेनेवाला व्यक्ति ऋणदाताको जबतक ऋण नहीं चुका देता, तबतक उसका इस लोक या परलोकमें कहीं कभी छुटकारा नहीं हो सकता। मरनेके बाद ऋण लेनेवालेको दूसरे जन्ममें ऋणदाताके माता, पिता, भाई, बन्धु, स्त्री, पुत्र या गाय, बैल, घोडा आदि पशुके रूपमें जन्म लेकर ऋण चुकाना पड़ता है। ऋण चुकाये बिना ऋणसे मुक्ति हो ही नहीं सकती, फिर परमपदकी प्राप्ति तो ही कैसे सकती है ? यहाँ सरकारके राज्यमें तो कानूनके अनुसार तीन वर्षके बाद रुपये लौटाने की अवधि समाप्त हो जाती है और भूमि, घर आदि स्थावर सम्पत्तिपर रुपया लेकर ऋणका कागज रजिस्ट्रेशन कराया हुआ हो तो बारह वर्षके बाद उन रुपयोके भी लौटानेकी अवधि समाप्त हो जाती है। किंतु भगवान्के यहाँ हजारों वर्ष बीत जानेपर भी ऋणकी इस प्रकार समाप्ति नहीं होती। व्याज (सूद) तो मूल रुपयोसे अधिक न तो इस राज्यमें ही मिलता है और न परलोकमें ही। ऋणग्रहीता ऋणदाताका दिल दुखाकर जबरन् रुपयेका आठ आना या चार आना देकर उससे ऋण-मुक्तिका पत्र ले लेता है, तब भी शेष रुपयोका ऋण ऋणग्रहीताके सिरपर रहता ही है। यदि ऋणदाताको मूलधन पूरा-का-पूरा दे दिया जाय और व्याजको अनुनय-विनय करके क्षमा करा लिया जाय, तो फिर ऋण तो सिरपर नहीं रहता, किंतु ऋणग्रहीता सहायता लेनेके रूपमें उसका उपकृत रहता है। यदि ऋणदाता अपना सर्वस्व भगवान्को समर्पण कर दे या

वह भगवान्को प्राप्त हो जाय तो ऋणग्रहीता भगवान्का ऋण होकर रहता है—जैसे इस लोकमें कोई मनुष्य मर गया और उसका कोई भी उत्तराधिकारी न हो तो उसके धनका स्वामित्व सरकार पर चला जाता है। एवं यदि उस मृत मनुष्यका कोई ऋणी है और वह उस ऋणके रूपयोको सरकारको दे देता है, तो वह ऋणसे मुक्त हो जाता है। यदि कोई ऋणदाता मर गया और उसके उत्तराधिकारी—लडका, लडकी, भाई, बन्धुमेंसे कोई भी जीवित हो, तो उनको ऋण चुका देनेसे ऋणग्रहीता ऋणसे मुक्त हो सकता है। यदि ऋणदाता तो जीता है और ऋणग्रहीता मर गया और ऋणग्रहीताके पिता, पुत्र, भाई, बन्धु या कुटुम्बके लोग ऋणदाताको ऋणग्रहीताका ऋण चुका दे तो ऋणग्रहीता उससे मुक्त हो सकता है; किंतु यदि उसके कुटुम्बवाले ऋण लेनेके समय उसके शामिल न रहे हों, तो ऋण चुकानेवाले उन कुटुम्बीजनोंका ऋणग्रहीतापर उम्कार माना जायगा।

दान, दहेज और उपकार—इन तीनोंका अलग-अलग हिसाब है। उसे उदाहरणसे यो समझना चाहिये—

एक धनी वैश्यके एक विवाहिता लडकी थी। उस लडकीके एक कन्या थी। उस कन्याके विवाहके लिये कम-से-कम दो हजार रूपयोकी आवश्यकता थी, किंतु उस लडकी और उसके पतिके पास किसी प्रकारका धन नहीं था; अतः लडकीने अपने धनी पितासे कन्याके विवाहके लिये दो हजार रूपयोकी इस प्रकार याचना की—आप मुझे पांच सौ रुपये तो जो मेरे आपके यहाँ जमा हैं, वे दे दीजिये, पांच सौ रुपये धरके रीति-रिवाजके अनुमार आप

दहेजमें देंगे ही। इनके अतिरिक्त पाँच सौ रुपये आप कन्याके विवाहमें सहायताके रूपमें दे दीजिये तथा शेष पाँच सौ रुपये ऋणके रूपमें दे दीजिये, जिन्हें मेरे पतिदेव उपार्जन करके चुका देंगे।' इसपर वह वैश्य राजी हो गया और उसके कथनानुसार रुपये दे दिये, जिससे कन्याका विवाह हो गया।

अब इन रूपयोके सम्बन्धमें यो समझना चाहिये। पाँच सौ रुपये जो लड़कीके पिताके यहाँ जमा थे, वह तो पितापर ऋण था; अतः पिता उस ऋणसे मुक्त हो गया। तथा पाँच सौ रुपये जो पिताने दहेजके रूपमें दिये, उनपर उस लड़कीका अपना स्वत्व था, वह उसने पा लिया; अतः उन रूप्योंका किसीके साथ कोई लेन-देन नहीं रहा है। पिताने जो पाँच सौ रुपये सहायताके रूपमें दिये, उनके लिये लड़की पिताकी उपकृत है, किंतु ऋणी नहीं। शेष पाँच सौ रुपये जो लड़कीने ऋणके रूपमें अपने पितासे लिये, उन रूप्योंको लड़की और उसके पतिको चुकाना होगा, चुकानेसे ही वे उस ऋणसे मुक्त हो सकते हैं। यदि इस जन्ममें वे रुपये नहीं चुकाये गये, तो उन दोनोंको भावी जन्ममें किसी-न-किसी रूपमें उन रूप्योंको चुकाना पड़ेगा।

कोई मनुष्य किसीको दान देता है या किसीको किसी प्रकार, की सहायता (उपकार) करता है या सेवा करता है तो उस दान या सहायता देने और सेवा करनेवालेको उसकी इच्छाके अनुसार फलमिलता है। यदि वह इस लोककी अथवा परलोककी किसी कामनाको लेकर ऐसा करता है, तब तो उसकी, कामनाकी सिद्धि

होती है और यदि कर्तव्य समझकर निष्काम भावसे करता है, तो उसकी आत्मा पवित्र होकर उस उपकार अथवा सेवाके फल-स्वरूप उसका उद्धार हो सकता है। दान या सहायता लेनेवाला और सेवा करानेवाला यदि उसका अधिकारी है—जैसे ब्राह्मणको दान लेनेका अधिकार है, माता, पिता, स्वामी, गुरु आदिका अपने पुत्र, भृत्य, शिष्य आदिसे सेवा करानेका अधिकार है—तो इस अधिकारके अनुसार दान, सहायता, सेवा लेनेवाले व्यक्ति उपकृत नहीं माने जाते। इनके अतिरिक्त जो भी किसीसे दान, सहायता या सेवा स्वीकार करता है, वह उसका उपकृत है; उसके बदलेमे उसकी सहायता, सेवा करना और उसका हित चाहना उस उपकृत अनुष्यका कर्तव्य है। यदि वह अपने इस कर्तव्यका पालन नहीं करता तो यह उसकी कृतघ्नता है। कृतघ्नता भी एक प्रकार का पाप ही है। जैसे पाप करनेवाला दण्डका भागी होता है और वह उस पापका फल भोगकर या ईश्वरके नामका जप, व्रत, उपवास, इन्द्रियसंयमरूप तप, प्राणियोंका उपकार आदि या शास्त्रोक्त प्रायश्चित्त करके उस पापसे मुक्त हो जाता है, वैसे ही वह कृतघ्न भी पापका फल भोगकर या उपर्युक्त साधन करके पापसे मुक्त हो सकता है। किंतु ऋणी तो ऋण चुकानेपर ही मुक्त होता है, किसी प्रायश्चित्त आदि साधनसे नहीं।

ब्राह्मणके अतिरिक्त अन्य वर्णवालोको अर्थात् क्षत्रिय, वैश्य और शूद्रको दान लेनेका अधिकार नहीं है। पर इनमेसे कोई आपत्तिकालमे यदि ऋण चुकानेके लिये किसीसे सहायताके रूपमे

दान लेकर अपना ऋण चुका दे या ऋण छोड़ देनेके लिये ऋण-दातासे अनुनय-विनय करनेपर ऋणदाता उसे सहायताके रूपमें ऋण-मुक्त कर दे, तो वह ऋणसे मुक्त हो सकता है। किन्तु उसे सहायता देनेवालेकी अथवा ऋण छोड़ देनेवाले ऋणदाताकी बदलेमें समय समयपर सेवा-सहायता करना उस उपकृत मनुष्यका कर्तव्य हो जाता है। यदि वह ऐसा नहीं करता, तो कृतघ्न समझा जाता है। इसीलिये घर्ममें आस्था रखनेवाले क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र दान या सहायता न लेकर ऋण ही लेते हैं, क्योंकि ऋणके रुपये चुकानेका तो ऋण लेनेवालेपर भार रहता है; किन्तु सेवा, दान और उपकारका विस्मरण भी हो जाता है, जिससे वे प्रत्युपकार नहीं कर पाते और फलस्वरूप कृतघ्न हो जाते हैं। यद्यपि ऋण और कृतघ्नता दोनों ही अपने-अपने स्थानपर बड़े भारी दोष हैं तथापि उनमें कृतघ्नताका दोष तो जप, तप, व्रत, उपवास और प्रायश्चित्त आदि करनेसे दूर हो सकता है; किन्तु ऋणसे छुटकारा तो ऋण दाताका ऋण चुकानेपर ही होता है।

इसलिये ऋणग्रहीता मनुष्यको जिस-किसी प्रकारसे हो ऋण चुका ही देना चाहिये। ऋण चुकानेके लिये रुपये न हो, तो अपने पास भूमि, घर, आभूषण आदि जो कुछ भी हो, उसे देकर ऋणदाताको संतुष्ट करना चाहिये। इससे भी ऋण पूरा न हो, तो जितना ऋण बचे, उसके लिये ऋणदाताके कथनानुसार हैंडनोट आदि लिखकर संतोष कराये। अथवा यदि वह नौकरीपर रखकर अपना रुपया वसूल करना चाहे, तो उसकी नौकरी करके भी उसका ऋण चुका देना चाहिये। अधिक क्या

कहा जाय, यदि अपनेको अथवा अपनी स्त्री, पुत्र आदिको बन्धक रखने या बेचनेसे भी ऋण चुकाया जा सकता हो, तो चुका देना चाहिये। यदि ऋणदाता नानिश्च कर दे, तो हाकिमसे कह देना चाहिये कि 'मुझे यह रुपया देना है, आप मुझपर डिग्री दे दें।' उसपर भी ऋणदाता सतुष्ट न हो और ऋणग्रहीताको कैद कराना चाहे, तो उसके सतोषके लिये प्रसन्नतापूर्वक कैद भी भोग लेनी चाहिये, पर किसी भी अवस्थामे ऋणदाताका प्रतिकार नहीं करना चाहिये।

अतएव मनुष्यको जहाँतक हो, प्रथम तो ऋण कभी लेना ही नहीं चाहिये। यदि परिस्थितिवश लेना ही पड़े, तो उसे जीतोड प्रयत्न करके उपर्युक्त प्रकारोंमेंसे किसी-न-किसी रूपमें न्याययुक्त रीतिसे चुका ही देना चाहिये।

अनाथालय, गोशाला, पाठशाला, धार्मिक संस्था, मठ, मन्दिर, क्षेत्र आदिके रूपमें, अन्य किसी धार्मिक कार्यके लिये एकत्र किमे हुए रूपमें तथा दान, विधवा स्त्री, बहिन-बेटी आदिके रूपमें तो अन्य ऋणोंकी अपेक्षा भी अधिक भाररूप होते हैं। इसलिये अपने-पर कभी आपत्ति आये, तो मनुष्यको पहले उपर्युक्त संस्थाओं और व्यक्तियोंके ऋणको चुका देना चाहिये। यदि अपने पाससे भी दान देकर उनके नामसे खातेमें जमा कर लिया गया हो तो भी वही बात समझनी चाहिये; क्योंकि जो रूपमें जिसको दिये जा चुके, वे उसीके हो गये। इस विषयमें कोई-कोई व्यक्ति यह मान लेते हैं कि हमारे पिताने मरते समय इतने रूपमें धर्मार्थ निकाले थे अथवा हमने ही वे रूपमें धर्मार्थ निकाले थे, इनको यदि हम न भी दें, तो कोई

आपत्ति नहीं है; किंतु यह समझना भूल है; क्योंकि धर्मार्थ निकाले हुए रुपयोंको कोई मालिक बनकर तो जबरन् वसूल करता नहीं, भगवान् भी प्रकटमें आकर माँगते नहीं; इसलिये उन रुपयोका भार तो अपने ऊपर विशेषरूपसे मानना चाहिये ।

ऐसे रुपयोंको या तो कही अन्यत्र जमा कस्वाकर अच्छे आदमियोका उनपर अधिकार कर देना चाहिये; या गोशाला, विद्यालय, मन्दिर आदि जिस कार्यके लिये रुपये जमा किये गये हो, उस कार्यमे तुरंत लगा देना चाहिये; अथवा अच्छे-अच्छे आदमियोका एक ट्रस्ट बनाकर उनके हाथमे सौंप देना चाहिये; क्योंकि मनुष्यपर संकट और विपत्तियाँ तो आती ही रहती हैं और जब विपत्ति आती है, तब पावनेदार तो जबरन् उनको वसूल कर सकता है, किंतु जिसका भगवान्के सिवा कोई मालिक नहीं है, उस धर्मार्थ निकाले हुए धनको कौन वसूल करे ? अतः वह ऋणीके सिरपर ही रह जाता है । जिस प्रकार लावारिसके धनकी मालिक सरकार होती है, उसी प्रकार धर्मार्थ निकाले हुए रुपयोके मालिक भगवान् हैं । अतः भगवान् उस ऋणीको इस धनमें या भावी जन्ममे सरकारके द्वारा अतिशय कर लगा देना, देवी प्रकोपके द्वारा धन नष्ट कर देना आदि नाना प्रकारके संकटोंमें डालकर उससे रुपये वसूल करते हैं । अतएव मनुष्यको धर्मार्थ निकाले हुए रुपयोंको अपनेपर गुस्तर भार समझकर शरीर रहते-रहते ही उपर्युक्त किसी प्रकारसे उनका प्रबन्ध कर देना चाहिये ।

वर्तमान पतन और उससे बचनेके उपाय

इस समय हमारे देशमें जहाँ एक ओर सर्वविध विकासकी योजनाएँ चल रही हैं, दूसरी ओर भाँति-भाँतिके दुगुण, दुराचार, भ्रष्टाचार, अनाचार, व्यर्थ खर्च तथा पतनकी गर्तमें गिरानेवाली नयी-नयी कुरीतियाँ बढ़ रही हैं, जिनसे सारा मानवसमाज सन्नस्त है। इन पतनकारी कार्योंमें एक दहेज भी है और उसका वर्तमान रूप बढ़ा भयानक हो चला है। सगाई, तिलक, विवाह, गोना आदिमें जो आजकल दहेज दिया जाता है, वह सारे देशके लिये अत्यन्त घातक है। गरीब-से-गरीब आदमीकी कन्याका विवाह भी आजकल हजार-दो-हजार रुपयेसे कममें नहीं होता। जो थोड़ा सा भी प्रतिष्ठित है, उसको कन्याका विवाह तो पाँच-सात हजारसे कममें सम्भव नहीं है। विचार कीजिये—एक सज्जन सौ रुपये मासिक बेतन पाते हैं और उनके घरमें पाँच आदमी है। तो उन सौ रुपयेसे तो उनके भोजन-वस्त्रादिका निर्वाह भी बड़ी ही कठिनतासे चलता है; फिर जो अपनी इज्जतका जरा भी खयाल करता है, उसकी कन्याका विवाह कैसे हो सकता है ? न तो गरीब आदमीको ऋण ही मिल सकता है, न दान ही। भारतके प्रायः सभी प्रान्तोंमें तथा सभी समाजोंमें दहेजका रोग बढ़ रहा है। ब्राह्मण समाज पहले इससे मुक्त था, अब दूसरोंकी देखा-देखी वह भी इसका शिकार हो रहा है। तथापि क्षत्रिय एवं वैश्य समाजको सबसे अधिक कठिनता है; क्योंकि वे सहजमें दान लेना चाहते नहीं और ऐसा करनेमें उन्हें सहज ही लज्जा तथा अपमानका बोध होता है।

फिर, यदि माँगें भी तो बाजकल मिलना बहुत कठिन है। ऐसी परिस्थितिमें कन्या और कन्याके माता-पिताके सम्मुख जो भयानक संकट उपस्थित होता है, उसे वे ही जानते हैं। कोई-कोई कन्या तो माता पिताकी भयानक मनोवेदनाको देखकर आत्महत्यातक कर लेती है, और कहीं कन्याका विवाह करनेमें असमर्थ माता-पिता दुःखसे आत्महत्या कर बैठते हैं।

यह भयानक सामाजिक पाप है तथा इस पापमें प्रधान कारण वह लड़का और उसके अभिभावक माता पिता आदि हैं जो मनमाना दहेज लिये बिना विवाह नहीं करना चाहते अतएव हम लड़कोंसे और उनके माता-पिता आदिसे प्रार्थना करते हैं कि वे दहेज लेना सर्वथा बंद कर दें। प्रतिज्ञा कर लें कि हम विवाहमें दहेज लेगे ही नहीं। ऐसा न कर सकें, तो कन्याके माता पिता जो कुछ आसानीसे देना चाहते हों और दे सकते हों, उससे एक चौथाई, अथवा अधिक से-अधिक आधा स्वीकार करें। अर्थात् जो सौ रुपये देना चाहते हों उनसे पचास या इससे संतोष न हो तो अधिक-से अधिक पचास रुपये ही लें। अभिप्राय यह है कि दहेज देनेवाले प्रेमपूर्वक जो देना चाहे, उससे कम-से-कम लेना स्वीकार करें। दहेज देनेवाला आसानीसे तथा प्रसन्नतापूर्वक जो देना चाहे, उसे ले लेना विशेष अपराध नहीं है। परंतु वर्तमान दहेज जिस प्रकार बलात्कारसे लिया जाता है वह निश्चय ही पाप है। अतएव इस पापको मिटानेके लिये कम-से-कम लेना उत्तम है। कन्याके माता-पितासे मोल-तोल करके या उनपर दबाव डालकर और

उन्हें वाध्य करके लेना तो सचमुच ही समाजका ध्वंसकारी एक बड़ा पाप है। इससे बचनेकी बड़ी ही आवश्यकता है।

विवाह यज्ञोपवीत तथा अन्यान्य समारोहोंपर विशाल पण्डाल बनाने, उन्हें अनाप-शनाप खर्च करके सजाने, रुचि बिगाडनेवाले अश्लील चित्रादि लगाने; गानोंकी चूडियाँ बजाने, रोशनीकी भरमार करने, आतिशबाजी छुड़ाने, गाने-बजाने या सिनेमादिका प्रदर्शन करानेमें इतना अधिक प्रमाद तथा खर्च किया जाता है कि जो समाजको सर्वथा पतनकी ओर ले जानेवाला तथा गरीबोके हकका पैसा व्यर्थ उडा देनेवाला होनेके कारण बड़ा पाप है। इसको जहाँतक हो सके न करे या कमसे कम करे।

आजकल व्याह-शादी आदिमें भोजनकी जो व्यवस्था की जाती या पार्टियाँ दी जाती हैं, उनमें खर्चका तो कोई ध्यान रक्खा ही नहीं जाता, उनसे अनाचार भी काफ़ी फैलता है। बड़े शहरोंमें बड़े आदमियोंके यहाँ तो प्रायः ऐसी भोजनपार्टी या चायपार्टी उन होटलोमें ही दी जाती है, जहाँ मास-मदिरादिसे कोई परहेज नहीं रक्खा जाता। कम-से-कम बर्तन तो वही होते हैं। वहाँ आचार रक्षाकी कोई सम्भावना ही नहीं। खानसामे परोसते हैं, जूँठनका कोई खयाल ही नहीं रक्खा जाता (जि३का स्वास्थ्यकी दृष्टिसे भी खयाल रखना अत्यावश्यक है)। फलतः अर्थके साथ-साथ आचार, धर्म तथा स्वास्थ्यका भी नाश होता है। इस बढ़ती हुई विनाशकारी प्रथाको जितना शीघ्र दूर किया जाय, उतना ही उत्तम है।

विवाह आदि समारोहोमे अनावश्यक सुगन्धि-द्रव्य, बीड़ी, सिगरेट, मदिरा आदिका वितरण भी व्यर्थ, प्रमादपूर्ण तथा पापोत्पादक है। इसको भी दूर करना चाहिये।

गीने आदिमे बहुत से अनावश्यक कपड़े, व्यर्थके चित्र, खिलौने आदि अनेक प्रकारकी ऐसी वस्तुएँ भी दी जाती हैं, जो उपयोगी नहीं होती। इसलिये उपयोगमे आनेयोग्य वस्तुएँ भी कम मात्रामें ही दी जानी चाहिये। उच्च चरित्रका निर्माण करनेवाला साहित्य दिया जाय, तो उससे बड़ा लाभ हो सकता है।

इसी प्रकार अन्यान्ध अवसरोपर भी जैसे मारवाड़ी अग्रवालोमे साध, खिचड़ी, तालवा, छूछक, भात आदिमें जो व्यर्थ खर्च किया जाता है तथा आडम्बर दिखाया जाता है, उसे दूर करना चाहिये।

ऐसे ही, घरमें बालक होनेपर भी प्रमाद नहीं करना चाहिये। बालकका जन्म सभीके लिये प्रसन्नता देनेवाला होता है और उस समय उत्सव-दानादि भी किये जाते हैं; परंतु उस आनन्दमे प्रमाद नहीं होना चाहिये। व्यर्थ समय नष्ट करनेवाले ताश-चौपड़ आदि खेलना, बीड़ी-सिगरेट-शराब आदिका वितरण करना, नाच-तमाशे कराना, पार्टियोमे अनाप-शनाप खर्च करना आदि सब आदर्शको विगाडनेवाले कार्य हैं, जो अनुचित और त्याज्य हैं। उस समय शास्त्रानुसार जातकर्म और नामकरण आदि संस्कार अवश्य कराने चाहिये, जिससे बालकका यथार्थ मज्जल हो और उसके हृदयमे शुभ संस्कारोंका संचार हो।

इसी प्रकार चरित्रनाशक सिनेमा, प्रमाद बढ़ानेवाले क्लब

आदिमे जाने तथा व्यर्थ नाचरंग आदि देखनेमे समय, धन और शुभ संस्कारोका नाश होता है। इससे यथासाध्य बचना चाहिये।

शिक्षाक्षेत्रमे नैतिक स्तर गिर रहा है। छात्रोमे उच्छृङ्खलता बढ़ रही है। परस्पर स्नेह तथा विनयका अभाव हुआ चला जा रहा है। नैतिक उन्नतिका ध्यान घट रहा है। खान-पानकी भ्रष्टता बढ़ रही है। इस ओर पूरा ध्यान दिये जानेकी आवश्यकता है; क्योंकि ये छात्र ही भविष्यमे देशकी उन्नतिके कारण हो सकते हैं। पाठ्यक्रममे आवश्यक सुधार होना चाहिये, जिससे पढ़ाई सस्ती, सुविधाजनक, अल्पकालीन तथा नैतिक उत्थान करनेवाली हो। बालिकाओ तथा बालकोकी सहशिक्षा बड़ी हानिकर है। इससे उनका मन पढ़ाईमें नहीं लगता तथा ब्रह्मचर्यका नाश होता है। इस प्रथाको सर्वथा हटाकर पृथक्-पृथक् अध्ययनकी व्यवस्था होनी चाहिये।

आजकल प्रायः सभी विभागोमे अनैतिकताका संचार हो गया है तथा भ्रष्टाचारसे घृणा निकलती जा रही है। वरं कही-कही तो मनुष्य भ्रष्टाचार करके अपनेमें गौरव तथा बुद्धिमानी मानता है, जो नैतिक पतनका एक प्रत्यक्ष उदाहरण है। घूसखोरी एक साधारण पेशा-सा बन गया है। सरकार तथा जनता दोनोको ही इस पापके मिटानेमे प्रयत्नशील होना चाहिये।

व्यापारियोसे प्रार्थना है कि व्यापारमे इनकमटेक्स, सेलटेक्स आदिकी चोरी न करके सरकारको सही-सही हिसाब दिखलाना चाहिये, क्योंकि इसमे झूठ, कपट, बेईमानी करनी पडती है और

वही-खातीमें झूठे जमा-खर्च करने पडते हैं। इससे पाप तो होता ही है। संसारमें बदनामी होती है, पकड़े जानेपर दण्ड होता है, आत्मामें ग्लानि होती है एवं आत्म का पतन होता है तथा मरनेपर दुर्गति होती है। चोरी-अन्यायके पैसे रहते भी नहीं। इसलिये इस पापाचारको सर्वथा वंद कर देना चाहिये। थोड़े-से जीवनको इस प्रकार पापमय बनाकर नष्ट नहीं करना चाहिये।

व्यापारको उच्च कोटिका और सच्चा बनाना चाहिये। झूठ-कपटका त्याग करके निष्कामभावसे जो व्यापार किया जाता है, उस व्यापारमें ही मनुष्यका कल्याण हो जाता है। व्यापारमें बजन, नाप और संख्यामें न तो किसीको कम देना और न किसीसे अधिक लेना चाहिये। दलाली, नफा, कमीशन, आदत, व्याज, लगान और भाड़ा आदि ठहराकर न तो कम देना चाहिये और न अधिक लेना चाहिये। पाट, रूई, ऊन, सुपारी वगैरहमें जल डालकर उसे अधिक बजनका कर देना बड़ा भारी पाप है। इसी प्रकार व्यापारमें और भी बहुत-से पाप हैं, उनसे बचना चाहिये। सरसों, अलसी पाट, कपास आदिका बढ़िया नमूना दिखलाकर घटिया देना, बढ़िया चीजमें घटिया चीज मिलाकर देना—जैसे, घीमें वेजिटैबल सरसो, तिल, मूंगफली, गिरी आदिके बढ़िया तेलमें दूसरा तेल मिलाना, दाल और जीरा आदिमें मिट्टी मिला देना, नकली दवा तथा नकली गोल मिर्च, साबू, पीपल आदि बनाना एवं ब्राह्मी-आंवला-तेलके नामपर नकली तेल बनाना—ये सब बड़े पाप हैं, इनका सर्वथा त्याग कर देना चाहिये।

व्यापारमें झूठ, कपट, चोरी, बेईमानी, विश्वासघात, दगाबाजीको त्यागकर सबके साथ समान व्यवहार करते हुए परोपकारकी दृष्टिसे स्वार्थ-त्यागपूर्वक जो निष्कामभावसे व्यापार किया जाता है, उससे व्यापार करनेवालेकी राज्यमें और इस लोकमें तो प्रतिष्ठा है ही, उसके अन्तःकरणकी शुद्धि होकर उसे परमात्माकी प्राप्ति भी सहज ही हो सकती है।

भाव यह कि स्वार्थत्यागपूर्वक निष्कामभावसे उत्तम व्यवहार करनेपर मनुष्यका शीघ्र ही कल्याण हो सकता है। उत्तम व्यवहारका नाम ही सदाचार है। मनुष्यके हृदयमें सत्य भाव होनेसे उसके आचरण भी सत्य ही होते हैं। सत्य आचरणका ही दूसरा नाम सदाचार है। इसलिये मनुष्यको सबके हितकी दृष्टिसे सबके साथ उत्तम-से उत्तम व्यवहार करना चाहिये, यही मनुष्यका धर्म है। धर्मकी उत्पत्ति उत्तम आचरणसे ही होती है। महाभारतमें बतलाया गया है —

सर्वगमानामाचारः प्रथमं परिकल्पते ।

आचारप्रभवो धर्मो धर्मस्य प्रभुरच्युतः ॥

(अनुशासन०, १४९ । १३७)

‘सब शास्त्रोंमें आचार प्रथम माना जाता है, आचारसे ही धर्मकी उत्पत्ति होती है और धर्मके स्वामी भगवान् अच्युत हैं।’

यहाँ ‘आचार’ का तात्पर्य है उत्तम-से-उत्तम व्यवहार। उत्तम-से-उत्तम व्यवहारके लिये निम्नाङ्कित पाँच बातोंकी आवश्यकता है—

(१) स्वार्थका त्याग,

(२) अहंकारका त्याग,

- (३) सत्य आचरण,
 (४) विनय,
 (५) प्रेम ।

अभिप्राय यह कि जिस किसीके साथ व्यवहार किया जाय, उसके साथ स्वार्थ और अहंकारका सर्वथा त्याग करके विनय और प्रेमसे युक्त सत्य व्यवहार करना चाहिये । ऐसा व्यवहार ही सर्वोत्तम है । इसीसे धर्मका सम्पादन होता है । धर्म क्या है ?

यतोऽभ्युदयनिःश्रेयससिद्धिः स धर्मः ।

(वैशेषिक०, सूत्र २)

‘जिससे अपना तथा दूसरोका इस लोकमें अभ्युदय और परलोकमें परम कल्याण हो, वही धर्म है ।’

जिसमें दूसरोका हित होता है, अपना हित तो उसके अन्तर्गत ही है । इसलिये दूसरोके हितके समान कोई धर्म नहीं है । श्रीतुलसीदासजीने कहा है—

परहित सरिम् धर्म नहिं भाई । पर पीड़ा सम नहिं अधमाई ॥

(राम०, उत्तर०, ४० । १)

परहित बस जिन्ह कं मन माहीं । तिन्ह कहु जग दुर्लभ कछु नाहीं ॥

(राम०, अरण्य०, ३० । ५)

‘दूसरोका हित करनेके समान कोई धर्म नहीं है और दूसरोको कष्ट देनेके समान कोई अधर्म नहीं । जिनके मनमें दूसरोका हित निवास करता है, उन मनुष्योके लिये संसारमें कोई भी वस्तु दुर्लभ नहीं है ।’ भाव यह कि निःस्वार्थभावके कारण उनका सहजमें ही कल्याण हो सकता है । भगवान् भी गीतामें कहते हैं—

ते प्राप्नुवन्ति मामेव सर्वभूतहिते रताः ।

(१२।४)

‘जो सम्पूर्ण प्राणियोंके हितमें रत रहते हैं, वे मुझको ही प्राप्त होते हैं ।’

अतः मनुष्यमात्रका यह कर्तव्य है कि जिसमें सबका हित हो, ऐसा ही कार्य करे ।

हमारे शास्त्रोंमें ‘भूतयज्ञ’के नामसे बलिवैश्वदेव करनेका जो विधान किया गया है, उसका भी यही भाव है कि सारे संसारको बलि (भोजन) देकर ही भोजन करना चाहिये । यदि कहें कि कोई मनुष्य सारे विश्वको भोजन कैसे करा सकता है और गरीब तो करा ही कैसे सकता है, सो ठीक है; किंतु इसमें न तो पैसोंका ही विशेष खर्च है और न कोई परिश्रम ही है । भोजन तैयार होनेपर केवल पच्चीस ग्राससे ही यह कार्य सम्पन्न हो जाता है । इनमें मन्त्रोच्चारणपूर्वक पांच ग्रास तो देवताओंकी वृत्तिके लिये अग्निमें हवन किये जाते हैं और शेष बीस ग्रास भूमिपर छोड़े जाते हैं । वे ग्रास सबकी वृत्तिके लिये गौ आदिको दिये जाते हैं । इससे सारे विश्वकी वृत्ति हो जाती है । मनुस्मृतिमें कहा गया है—

अथौ प्रास्ताहुतिः सम्यगादित्यमुपतिष्ठते ।

आदित्याज्जायते वृष्टिर्दृष्टेरन्नं ततः प्रजा ॥

(३।७६)

‘शास्त्रोक्त विधिसे अग्निमें दी हुई आहुति सूर्यमें स्थित होती है, सूर्यसे मेघद्वारा वर्षा होती है और वर्षा होनेसे अन्न पैदा होता है

तथा अन्नसे प्रजा उत्पन्न होती है (एवं अन्नसे ही सब जीवोंकी वृत्ति और वृद्धि होती है) ।'

इसी प्रकार गौओंकी वृत्तिसे भी सबकी वृत्ति हो जाती है । गौके दूध, दही, घीसे देवता, मनुष्य, पितर आदि सब वृत्त होते हैं तथा गौके गोबर-गोमूत्रसे खादके द्वारा अन्नकी उत्पत्ति होती है, जिससे सब प्राणियोंकी वृत्ति होती है । अतः सबके हितके लिये निष्कामभावसे बलिवैश्वदेव करना बहुत उच्चकोटिका कार्य है । गीतामें कहा गया है—

यज्ञशिष्टाशिनः सन्तो मुच्यन्ते सर्वकिल्बिषैः ।

भुञ्जते ते त्वघं पापा ये पचन्त्यात्मकारणात् ॥

(३ । १३)

‘यज्ञसे बचे हुए अन्नको खानेवाले श्रेष्ठ पुरुष सब पापोंसे मुक्त हो जाते हैं और जो पापी लोग अपना शरीरपोषण करनेके लिये ही अन्न पकाते हैं, वे तो पापको ही खाते हैं ।’

अन्नाद् भवन्ति भूतानि पर्जन्यादन्नसम्भव ।

यज्ञाद् भवति पर्जन्यो यज्ञः कर्मसमुद्भवः ॥

(३ । १४)

‘क्योंकि सम्पूर्ण प्राणी अन्नसे ही उत्पन्न होते हैं, अन्नकी उत्पत्ति वृष्टिसे होती है, वृष्टि यज्ञसे होती है और यज्ञ विहित कर्मोंसे उत्पन्न होनेवाला है ।’

इसी प्रकार सबको जल पिलाकर जल पीना भी बहुत उच्च कोटिका कार्य है । जब मनुष्य जलसे तर्पण करता है, तो प्रथम

ब्रह्मा, विष्णु आदि देवताओंका, फिर ऋषियोका, उसके बाद मनुष्योंका और फिर यावन्मात्र भूत प्राणियोका तर्पण करता है। तर्पणका यह जल सूर्यको प्राप्त हो जाता है। एवं सूर्यसे वर्षाक द्वारा सम्पूर्ण प्राणियोको प्राप्त हो जाता है।

इसलिये शास्त्रोमे ऋषि-मुनियोने मनुष्यके लिये सब प्राणियोका हित करनेका आदेश दिया है।

सबके हितकी दृष्टिसे अहंकार और स्वार्थका त्याग करके विनय और प्रेमपूर्वक सत्य-व्यवहार करनेसे जिसके साथ व्यवहार किया जाता है, उसपर बहुत अच्छा असर होता है, उसपर उसकी छाप पडती है, दूसरोको भी इससे अच्छी शिक्षा मिलती है और अपनी आत्माकी भी शुद्धि होकर सच्ची उन्नति होती है। अतः इससे संसारको बहुत लाभ होता है। जो दूसरोके हितके लिये अपना तन, मन, धन अर्पण करके जीते हैं, उन्हीका जीवन धन्य है। अपने व्यक्तिगत स्वार्थकी सिद्धिके लिये जीना तो पशुतुल्य है; नीतिमें बतलाया गया है—

आहारनिद्राभयमैथुनानि

समानि चैतानि नृणां पशूनाम् ।

ज्ञानं नराणामधिको विशेषो

ज्ञानेन हीना. पशुभिः समानाः ॥

(चाणक्यनीति, १७ । १७)

‘आहार, निद्रा, भय और मैथुन—ये मनुष्यो और पशुओमे एक समान ही हैं। मनुष्योंमे केवल विशेषता यही है कि उनमे

अपने कर्तव्यका ज्ञान अधिक है; किंतु ज्ञानसे शून्य मनुष्य पशुओंके ही तुल्य है ।'

क्योंकि यह मनुष्यका शरीर आत्माके उद्धारके लिये मिला है, विषय-भोगके लिये नहीं और न यह स्वर्गकी प्राप्तिके लिये ही है । किंतु जो अपने समयको इस प्रकार न विताकर विषय-भोगोंमें रमण करता है, उसकी तो शास्त्रोंमें निन्दा की गयी है । श्रीतुलसीदासजीने कहा है—

एहि तन क० फल विषय न भाई । स्वर्गउ स्वल्प अंत दुखदाई ॥
 नर तनु पाइ विषयँ मन देहीं । पलटि सुधा ते सठ विष लेहीं ॥
 ताहि कवहुँ भल कहइ न कोई । गुंजा ग्रहइ परस मनि खोई ॥

(राम०, उत्तर०, ४३ । १-२)

जैसे लोभी मनुष्य प्रत्येक लेन-देनके व्यवहारमें यही विचार करता है 'इससे मुझे क्या लाभ होगा ?' 'इससे मुझे क्या लाभ होगा ?' इस प्रकार स्वार्थवृद्धि करके ही वह कार्यमें प्रवृत्त होता है । किंतु जो अपना कल्याण चाहता हो, उसको इस प्रकार विचार करना चाहिये कि 'इस कार्यके करनेसे जगत्के प्राणिमात्रको क्या लाभ होगा ?' मनुष्यको ससृष्टिके लाभके लिये अपने व्यक्तिगत स्वार्थका त्याग कर देना चाहिये और 'मैंने त्याग किया है' इस अभिमानका भी त्याग कर देना चाहिये । इस प्रकार स्वार्थ त्याग-पूर्वक निष्काम प्रेम-भाव होनेपर मनुष्यका शीघ्र ही सुधार होकर उद्धार हो सकता है ।



परम पुरुषार्थ

संसारमें चार पदार्थ हैं—धर्म, अर्थ, काम और मोक्ष । इनमेंसे धर्म और मोक्षकी प्राप्तिमें तो पुरुषार्थ प्रधान है तथा अर्थ और कामकी प्राप्तिमें प्रारब्ध प्रधान है, ऐसा होनेपर भी लोग अर्थ और कामके लिये अथक परिश्रम करते हैं; किंतु उनके परिश्रमसे किसी कार्यकी सिद्धि नहीं होती । इसलिये मनुष्यको जो कुछ भी सांसारिक सुख-दुःखादिकी प्राप्ति हो, उनके विषयमें तर्क-वितर्क न करके उसे भगवान्का मङ्गलमय विधान मानना चाहिये । श्रीरामचरितमानसमें भी कहा गया है—

होइहि सोइ जो राम रचि राखा । को करि तर्क बढ़ावै साखा ॥

(बाल०, ५१ । ४)

क्योंकि मनुष्य कर्म करनेमें तो प्रायः स्वतन्त्र है, पर फल भोगनेमें नहीं । गीतामें भगवान् कहते हैं—

कर्मण्येवाधिकारस्ते मा फलेषु कदाचन ।

मा कर्मफलहेतुर्भूर्मा ते सङ्गोऽस्त्वकर्मणि ॥

(२ । ४७)

‘तेरा कर्म करनेमें ही अधिकार है, उसके फलमें कभी नहीं । इसलिये तू कर्मोंके फलका हेतु मत हो तथा तेरी कर्म न करनेमें भी आसक्ति न हो ।’

अतः मनुष्यको यह समझकर कि भोग और अर्थकी प्राप्ति प्रारब्धका फल है, क्रिया तो उसमें निमित्तमात्र है, भोग और अर्थकी प्राप्तिके लिये कभी पापमय क्रिया नहीं करनी चाहिये।

क्योंकि होना तो वही, जो माग्यमें लिखा है; फिर पाप करके अपने सिरपर बोझा क्यों लादा जाय ? इसलिये अर्थ और कामके लिये पाप करना सरासर मूर्खता है।

पर इसका यह अभिप्राय नहीं है कि कुछ भी क्रिया न करके हम आलसी बनकर बैठ जायें। बिना कुछ किये तो कोई क्षणभर भी नहीं रह सकता। मनुष्य कुछ-न-कुछ क्रिया प्रायः करता ही रहता है। यदि वह पाप करता है, अपने कर्तव्यका पालन नहीं करता तो उसे उसके फलस्वरूप नरकोंकी प्राप्ति होती है। इसलिये मनुष्यको कोई भी क्रिया पापमय और व्यर्थ तो करनी ही नहीं चाहिये, कामोपभोग और अर्थके उद्देश्यसे भी नहीं करनी चाहिये, बल्कि अपना कर्तव्य समझकर निष्काम एवं अनासक्तभावसे और आत्माकी शुद्धिके द्वारा कल्याणके लिये करनी चाहिये।

भगवान्ने गीतामें कहा है—

कायेन मनसा बुद्ध्या केवलैरिन्द्रियैरपि ।

योगिनः कर्म कुर्यन्ति सङ्गं त्यक्त्वाऽऽत्मशुद्धये ॥

(५ । ११)

‘कर्मयोगी ममत्व-बुद्धिरहित केवल इन्द्रिय, मन, बुद्धि और शरीरद्वारा भी आसक्तिको त्यागकर अन्तःकरणकी शुद्धिके लिये कर्म करते हैं।’

युक्तः कर्मफलं त्यक्त्वा शान्तिमाप्नोति नैष्ठिकीम् ।

अयुक्तः कामकारेण फले सक्तो निबध्यते ॥

(५ । १२)

‘कर्मयोगी कर्मके फलका त्याग करके भगवत्प्राप्तिरूप शान्ति-

को प्राप्त होता है और सकाम पुरुष कामनाकी प्रेरणासे फलमें आसक्त होकर बँधता है ।'

इसलिये निष्कामभावसे अपने कर्तव्यका पालन करना ही उचित है; क्योंकि धर्मके पालन और मोक्षकी प्राप्तिमें पुरुषार्थ ही प्रधान है । अतः मनुष्यको इसीके लिये विशेष चेष्टा करनी चाहिये; क्योंकि इसीके लिये यह मनुष्य-जीवन मिला है । मनुष्य-जीवनकी सार्थकता परम पुरुषार्थरूप परमात्माकी प्राप्तिमें ही है इसमें प्रारब्धका बित्तकुल हाथ नहीं है । प्राग्बन्ध न तो आत्माके कल्याणमें बाधक ही है और न साधक ही । लोग स्त्री, पुत्र और धन आदिके विनाश तथा शरीरके रुग्ण होनेपर परमात्माकी प्राप्तिरूप परम पुरुषार्थके साधनको छोड़ देते हैं या साधन करनेमें शिथिलता कर देते हैं, यह उनकी कमजोरी है; इसमें केवल उनकी मूर्खता ही हेतु है । अतः विचारवान् मनुष्यको परमात्माकी प्राप्तिके साधनरूप योगके लिये तत्परतासे प्रयत्न करना चाहिये । गीतामें भगवान् कहते हैं—

तं विद्याद् दुःखसंयोगवियोगं योगसंज्ञितम् ।

स निश्चयेन योक्तव्यो योगोऽनिर्विण्णचेतसा ॥

६ । २३)

‘जो दुःखरूप संसारके संयोगसे रहित है तथा जिसका नाम योग है, उसको जानना चाहिये । वह योग न उक्तताये हुए अर्थात् धैर्य और उत्साहयुक्त चित्तसे निश्चयपूर्वक करना कर्तव्य है ।’

हमें यह मनुष्य-शरीर ऐश-अराम, स्वाद-शौक और भोग-विलासके लिये नहीं मिला है । आहार, निद्रा, मैथुन आदि विषय-

भोग तो जीवको पशु-पक्षी आदि योनियोमे भी प्राप्त हैं। मनुष्य-शरीर तो परमात्माकी प्राप्तिरूप मोक्ष और धर्मपालनके लिये ही मिला है। श्रीचाणक्यनीतिमे बतलाया गया है—

आहारनिद्राभयमैथुनानि

समानि चैतानि नृणां पशूनाम् ।

ज्ञानं नराणामधिको विशेषो

ज्ञानेन हीनाः पशुभिः समानाः ॥

(१७। १७)

‘आहार, निद्रा, भय और मैथुन—ये मनुष्यो और पशुओंमें समान ही हैं। मनुष्योमें विशेषता यही है कि उनमें ज्ञान अधिक होता है; ज्ञानसे शून्य मनुष्य तो पशुओंके ही तुल्य है।’

इसलिये परमात्मविषयक यथार्थ ज्ञान जिस-किस प्रकारसे हो, उसी धर्मयुक्त पुरुषार्थके लिये विशेष प्रयत्न करना चाहिये। जो मनुष्य देहमें प्राण रहते-रहते काम-क्रोध, लोभ-मोह आदि अवगुणों-को त्यागकर योगयुक्त हो जिस प्रयोजनके लिये यह मनुष्य शरीर उसे मिला है, उस प्रयोजनको सिद्ध कर लेता है, वही सच्चे सुखका अनुभव कर सकता है। भगवान्ने भी गीतामें कहा है—

शक्नोतीहैव यः सोढुं प्राक् शरीरविमोक्षणात् ।

कामक्रोधोद्भवं वेगं स युक्तः स सुखी नरः ॥

(५। २३)

‘जो साधक इस मनुष्य-शरीरमें, शरीरका नाश होनेसे पहले-पहले ही काम-क्रोधसे उत्पन्न होनेवाले वेगको सहन करनेमें समर्थ हो जाता है; वहीं पुरुष योगी है और वही सुखी है।’

किंतु इस मनुष्य-शरीरको पाकर भी जो काम-क्रोध, लोभ-मोहमें फँसा रहकर अपना जीवन बिताता है, वह परमात्माकी प्राप्तिसे वञ्चित रहकर घोर नरकमें जाता है। इसलिये दुर्गुण-दुराचारोका सर्वथा त्याग करके आत्माके कल्याणके लिये भक्ति, ज्ञान, वैराग्य और सदाचारके पालनमें ही अपना जीवन बिताना चाहिये। गीतामें भी भगवान्ने कहा है—

त्रिविधं नरकस्येदं द्वारं नाशनमात्मनः।

कासः क्रोधस्तथा लोभस्तस्मादेतत्त्रयं त्यजेत् ॥

(१६।२१)

‘काम, क्रोध तथा लोभ—ये तीन प्रकारके नरकके द्वार आत्माका नाश करनेवाले अर्थात् उसको अधोगतिमें ले जानेवाले हैं। अतएव इन तीनोंको त्याग देना चाहिये।’

एतैर्विमुक्तः कौन्तेय तमोद्वारैस्त्रिभिर्नरः।

भाचरत्यात्मनः श्रेयस्ततो याति परां गतिम् ॥

(१६।२२)

‘हे अर्जुन ! इन तीनों नरकके द्वारोंसे मुक्त पुरुष अपने कल्याणका भाचरण करता है; इससे वह परम गतिको जाता है अर्थात् सुखको प्राप्त हो जाता है।’

यह मनुष्य शरीर बहुत ही मूल्यवान् है तथा बड़े ही सौभाग्य और ईश्वरकी कृपासे प्राप्त हुआ है। इसलिये इसे अर्ध, काम और भोगोंमें नहीं लगाना चाहिये; क्योंकि शरीर, संसार और भोगोंमें जो सुख-बुद्धि है, वह अज्ञानसे है; वास्तवमें इनमें सुख नहीं है। ये सब नाशवान्, क्षणभङ्गुर और अनित्य हैं। अतः विवेकी

मनुष्योंको इनमें न फँसकर भगवान्‌के मजन-ध्यान, सेवा-पूजा, नमस्कार, स्तुति-प्रार्थना आदिमें ही अपना जीवन लगाना चाहिये । भगवान्‌ने कहा है—

अनित्यमसुखं लोकमिमं प्राप्य भजस्व माम् ॥

(गीता ९ । ३३)

‘इसलिये तू सुखरहित और क्षणभङ्गुर इस मनुष्य-शरीरको पाकर निरन्तर घेरा ही मजन कर ।’

इसके सिवा वर्णाश्रमके अनुसार अनासक्तभावसे अपने कर्तव्यका पालन करनेसे भी मनुष्य परम पुरुषार्थरूप मोक्षको प्राप्त कर लेता है । भगवान्‌ गीताके तीसरे अध्यायके उन्नीसवें श्लोकमें अर्जुनसे कहते हैं—

तस्मादसक्तः सततं कार्यं कर्म समाचर ।

असक्तो ह्याचरन् कर्म परमाप्नोति पूरुष ॥

‘इसलिये तू निरन्तर आसक्तिसे रहित होकर सदा कर्तव्य-कर्मको भलीभाँति करता रह; क्योंकि आसक्तिसे रहित होकर कर्म करता हुआ मनुष्य परमात्माको पा लेता है ।’

अर्जुन क्षत्रिय ये; अतः भगवान्‌ उन्हें स्वधर्मरूप क्षात्रधर्ममें लगे रहनेके लिये उत्साह दिलाते तथा उत्तेजित करते हुए कहते हैं—

क्लैव्यं मा स्म गम. पार्थ नैतत्त्वय्युपपद्यते ।

क्षुद्रं हृदयदीर्बल्यं त्यक्त्वोत्तिष्ठ परंतप ॥

(गीता २ । ३)

‘इसलिये हे अर्जुन ! तू कायरताको मत प्राप्त हो, तुझमें यह उचित नहीं जान पड़ता । हे परंतप ! हृदयकी तुच्छ दुर्बलताको त्यागकर युद्धके लिये खड़ा हो जा ।’

स्वधर्ममपि चावेक्ष्य न विकम्पितुमर्हसि ।

धर्म्याद्धि युद्धाच्छ्रेयोऽन्यत् क्षत्रियस्य न विद्यते ॥

(गीता २ । ३१)

‘तथा अपने धर्मको देखकर भी तू भय करने योग्य नहीं है यानी तुझे भय नहीं करना चाहिये; क्योंकि क्षत्रियके लिये धर्मयुक्त युद्धसे बढ़कर दूसरा कोई कल्याणकारी कर्तव्य नहीं है ।’

सुखदुःखे समे कृत्वा लाभालाभौ जयाजयौ ।

ततो युद्धाय युज्यस्व नैवं पापमवाप्स्यसि ॥

(गीता, २ । ३८)

‘जय-पराजय, लाभ-हानि और सुख-दुःखको समान समझकर उसके बाद युद्धके लिये तैयार हो जा; इस प्रकार युद्ध करनेसे तू पापको नहीं प्राप्त होगा—पापका भागी नहीं होगा ।’

इसी प्रकार अन्य वर्ण एवं आश्रमवालोको भी अपने-अपने वर्णाश्रमके अनुसार तत्परताके साथ अनासक्त हो निष्कामभावसे अपने आत्माके उद्धारके लिये प्रयत्न करना चाहिये । इस प्रकार आत्मोद्धारके लिये प्रयत्न करता हुआ मनुष्य यदि धर्मके लिये मर मिटे तो उसका कल्याण ही होता है —

श्रेयान् स्वधर्मो विगुणः परधर्मात् स्वनुष्ठितात् ।

स्वधर्मे निधनं श्रेयः परधर्मो भयावहः ॥

(गीता, ३ । ३५)

‘अच्छी प्रकार आवरणमे लाये हुए दूसरेके धर्मसे गुणरहित भी अपना धर्म अति उत्तम है अपने धर्ममे तो मरना भी कल्याणकारक है, किंतु दूसरेका धर्म भयको देनेवाला है ।’

भगवान्ने निष्कामभावसे धर्मपालन करनेकी बड़ी भारी महिमा गायी है; क्योंकि निष्कामभावसे पालन किये हुए थोड़े से भी धर्मसे मनुष्यका कल्याण हो जाता है।

नेहाभिक्रमनाशोऽस्ति प्रत्यवायो न विद्यते ।

स्वल्पमप्यस्य धर्मस्य श्रायते महतो भयात् ॥

(गीता २ । ४०)

‘इस कर्मयोगमें आरम्भका अर्थात् बीजका नाश नहीं होता और उल्टा फलरूप दोष भी नहीं है; बल्कि इस कर्मयोगरूप धर्मका थोड़ा भी साधन जन्म-मृत्युरूप भ्रह्मन् भयसे उबार लेता है।’

‘कित्तु जो मनुष्य-शरीर पाकर अपने कर्तव्यसे च्युत हो जाता है वह तो जीता हुआ मृतकके समान है; क्योंकि उसका जीवन व्यर्थ और निन्दनीय है—

एवं प्रवर्तितं चक्रं नानुवर्तयतीह यः ।

अघायुरिन्द्रियारामो मोघं पार्थ स जीवति ॥

(गीता, ९ । १६)

‘हे पार्थ ! जो पुरुष इस लोकमें इस प्रकार परम्परासे प्रचलित सृष्टिचक्रके अनुकूल नहीं वरतता अर्थात् अपने कर्तव्यका पालन नहीं करता, वह इन्द्रियोके द्वारा भोगोमें रमण करनेवाला पापायु-पुरुष व्यर्थ ही जीता है।’

अतः मनुष्यको किसी कालमें भी कर्तव्यच्युत नहीं होना चाहिये तथा भोग और प्रमाद-आलस्यमें भी अपना जीवन कभी नहीं बिताना चाहिये। मनुष्य-शरीरको पाकर जो अपना जीवन

भोगोंमें बिताता है, उसके लिये श्रीतुलसीदासजी श्रीरामचरित-
मानसके उत्तरकाण्डमें कहते हैं—

नर तनु पाइ विषय मन देहीं । पलटि सुधा ते सठ विप लेहीं ॥

ताहि कवहुँ भल कहइ न कोई । गुंजा ग्रहइ परस मनि खोई ॥

(४३ । १-२)

क्योंकि यह मनुष्य-शरीर इस लोक और परलोकमें कामोपभोग
करनेके लिये नहीं मिला है, आत्माके कल्याणके लिये ही मिला है ।

एहि तनु कर फल विषय न भाई । स्वर्गउ स्वल्प अत दुखदाई ॥

(४३ । १)

किंतु बहुत से मनुष्य परम पुरुषार्थरूप परमात्माकी प्राप्तिके
विषयमें और घर्माघरणके विषयमें दैव यानी प्रारब्धको प्रधान
मानकर साधन छोड़ बैठते हैं, वे श्रद्धाहीन और संशययुक्त मनुष्य
मूर्खताके काण ही परम पुरुषार्थरूप मोक्षसे वञ्चित रहते हैं ।
उनको कही भी सुख नहीं मिलता—

अज्ञश्चाश्रद्धानश्च संशयात्मा विनश्यति ।

नायं लोकोस्ति न परो न सुखं संशयात्मनः ॥

(गीता, ४ । ४०)

‘विवेकहीन और श्रद्धारहित संशययुक्त मनुष्य परमार्थसे
अवश्य भ्रष्ट हो जाता है । ऐसे संशययुक्त मनुष्यके लिये न यह
लोक है, न परलोक है और न सुख ही है ।’

अतः मनुष्यको ज्ञानके द्वारा संशयका छेदन करके अपने
कर्तव्यकर्मके पावनके लिये परम पुरुषार्थ करना चाहिये ।

मन-इन्द्रियोंको वशमें करके परमात्माको प्राप्त करे

कठोपनिषद्में शरीरको रथ, इन्द्रियोंको घोड़े, मनको लगाम, बुद्धिको सारथि, इन्द्रियोंके विषयोंको रथके चलनेका मार्ग और जीवात्माको रथी बतलाया गया है। परमात्माके अंश जीवात्माको इसी रथके द्वारा विषयोंके मार्गपर चलकर ही परमात्माके परम धाम पहुँचना है। रथको घोड़े ही चलाते हैं, परंतु घोड़े उच्छृङ्खल होकर उल्टे मार्गपर भी जा सकते हैं और वशमें रहकर सीधे परमात्माके मार्गपर भी चल सकते हैं। जिस रथका सारथि विवेक-युक्त, अप्रमत्त, स्वामीका आज्ञाकारी, लक्ष्यपर स्थिर, बलवान्, रास्तेका जानकार और घोड़ोंको लगामके सहारेसे अपने वशमें रखकर—इच्छानुसार सन्मार्गपर चला सकता है, वह रथ अपने लक्ष्यपर पहुँच जाता है। इसी प्रकार जिस पुरुषका बुद्धि विवेक-सम्पन्न जीवात्माको परमात्माके धाममें ले जानेके लिये तत्पर परमात्मामे लगी हुई, मन-इन्द्रियोंको अपने वशमें रखनेवाली, सदा सावधानीके साथ सबको साधन-मार्गपर ले चलनेवाली होती है, वह पुरुष इन्द्रियोंके द्वारा विषयोंमें विचरता हुआ भी—जैसे सत्-सारथिके द्वारा संचालित रथ मार्गपर चलकर लक्ष्यकी ओर बढ़ना रहता है, वैसे ही—परमात्माकी ओर बढ़ता रहता है। इन्द्रियाँ तथा मन यदि साधकके अपने वशमें हो और साधक उन्हें भगवत्सम्बन्धी विषयोंमें ही लगाये रखे तो इस प्रकार उन इन्द्रियोंका विषयोंमें विचरण करना हानिकारक नहीं है, प्रत्युत लाभदायक है; क्योंकि ऐसा करके वह परमात्माके समीप पहुँच जाता है। अबतक शरीर, इन्द्रियाँ और

मन हैं, तबतक उनको विषयोसे सर्वथा अलग कर देना सम्भव नहीं है। अतएव साधक उनमेसे राग द्वेषको हटाकर विशुद्ध बना ले और फिर उनका यथायोग्य साधनरूप विषयोमे उपयोग करे।

भगवान्ने कहा है—

रागद्वेषवियुक्तैस्तु विषयानिन्द्रियैश्चरन् ।

आत्मवश्यैर्विधेयात्मा प्रसादमधिगच्छति ॥

प्रसादे सर्वदुःखानां हानिरस्योपजायते ।

प्रसन्नचेतसो ह्याशु बुद्धिः पर्यवतिष्ठते ॥

(गीता, २ । ६४-६५)

‘अपने अधीन किये हुए अन्तःकरणवाला साधक तो अपने वशमे की हुई राग-द्वेषसे रहित इन्द्रियोके द्वारा विषयोमे विचरण करता हुआ अन्तःकरणकी प्रसन्नताको प्राप्त होता है। अन्तःकरणकी प्रसन्नता होनेपर इसके सम्पूर्ण दुःखोका अभाव हो जाता है और उस प्रसन्नचित्तवाले कर्मयोगीकी बुद्धि शीघ्र ही सब ओरसे हटकर परमात्मामे ही मलीभाँति स्थिर हो जाती है।’

यह है वशमे किये हुए राग-द्वेषरहित मन-इन्द्रियोके सद्विषयों-मे विचरण करनेका परिणाम ! जिन मन-इन्द्रियोके द्वारा इन्द्रिय-सुखकी आशासे विषयोंका उपभोग करके दुःखोको निमन्त्रण दिया जाता है, उन्ही मन-इन्द्रियोसे उन्हे साधनमे लगाकर परमात्माकी प्राप्ति की जा सकती है, परंतु जिसकी बुद्धि असावधान है, निर्वल है, इन्द्रियोंके तथा मनके अधीन है, प्रमत्त है, लक्ष्यशून्य है और परमात्माको भूली हुई है; उसको ये ही इन्द्रियाँ विपरीत मार्गमें अग्रसर होकर वैसे ही सर्वथा पतनके गर्तमें गिरा देती हैं, अथवा

किसी भयानक दुष्कर्मरूप पत्थरसे भिड़ाकर मानव-जीवनको चूर-चूर कर डालती हैं, जैसे असावधान और निर्बल सारथिके द्वारा लगामको प्रचण्ड बलवाले घोड़ोके अधीन छोड़ देनेपर घोड़े उस रथको सारथि और रथीसहित गहरे गड्ढेमें डाल देते हैं, अथवा किसी दीवालसे टकराकर चकनाचूर कर डालते हैं।

विचार करनेपर यह पता लगता है कि इन्द्रियाँ स्वाभाविक ही बहिर्मुखी हैं। वे नित्य निरन्तर विषयोपभोगके लोभमें पड़ी हुई विषयोंकी ओर दौड़ती और मन-बुद्धिको भी बलपूर्वक खींचती रहती हैं। अतः उनको सदा-सर्वदा सावधानीसे मनके सहारेसे यानी मनको उनके साथ न जाने देकर बशमें रखनेका प्रयत्न करना चाहिये। इन्द्रियाँ बशमें न होगी और मन उनका साथ देने लगेगा, तो वे बुद्धिको वैसे ही विचलित कर देगी, जैसे जलमें पड़ी हुई नौकाको वायु डगमगा देती है। भगवान् ने गीतामें यही कहा है—

इन्द्रियाणां हि चरतां यन्मनोऽनु विधीयते ।

तदस्य हरति प्रज्ञां वायुर्नावमिवाभ्रसि ॥

(२ । ६७)

‘क्योंकि जैसे जलमें चलनेवाली नावको वायु हर लेती है, वैसे ही विषयोमें विचरती हुई इन्द्रियोमेंसे मन जिस इन्द्रियके साथ रहता है, वह एक ही इन्द्रिय इस अयुक्त पुष्पकी बुद्धिको हर लेती है।’ इसपर भगवान् कहते हैं—

तस्माद् यस्य महाबाहो निगृहीतानि सर्वशः ।

इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेभ्यस्तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥

(२ । ९८)

इसलिये हे महाबाहो ! जिस पुरुषकी इन्द्रियाँ इन्द्रियोंके विषयोसे सब प्रकार निग्रह की हुई हैं, उसीकी बुद्धि स्थिर है ।’

जिस प्रकार चतुर और सुयोग्य केवट नावको भँवरसे तथा प्रबल जलधारामे बहनेसे बचाकर, खास करके, पालके सहारेसे वायुको अनुकूल बनाकर सावधानीसे ढाँड़ खेता हुआ मार्गपर अग्रसर होता रहता है, तो नाव सुरक्षित अपने स्थानपर पहुँच जाती है, इसी प्रकार भ्रम-प्रमादादिसे रहित सुयोग्य एकनिष्ठ साधक बुद्धि-मन-इन्द्रियोसे युक्त शरीर-रथको राग-द्वेषरूपी भँवर तथा कामनारूपी तीव्रधार जलके प्रवाहसे बचाकर सत्संगरूपी पालके सहारेसे भगवत्कृपारूप वायुको अनुकूल बनाकर आगे बढ़ता रहता है, तो वह सुरक्षित भगवान्‌के परम धाममें पहुँच जाता है ।

अतएव साधकको चाहिये कि वह अपनेको शरीर, इन्द्रिय, मन, बुद्धिका स्वामी मानकर उनके वशमें न हो, बल्कि इन्द्रियोंको उनके पतनकारक तथा अनावश्यक मनमाने विषयोंमें जानेसे रोककर उनमें रहे हुए राग-द्वेषसे उन्हें छुड़ाकर मनको वशमें करे और बुद्धिको एक परमात्मनिष्ठ निश्चयात्मिका बनाकर परमात्मामें स्थिर कर दे । यथार्थतः ऐसा हो जानेपर तो मन-इन्द्रियोंके द्वारा होनेवाले सभी कार्य सहज ही भगवत्-कार्य बन ही जाते हैं । परंतु इसके पहले साधनकालमें भी इस आदर्शके अनुसार साधन करनेसे चित्तकी प्रसन्नता—निर्मलता प्राप्त हो जाती है और उसके द्वारा भगवत्प्राप्तिका मार्ग सुलभ और प्रशस्त हो जाता है । अतः साधकका कर्तव्य है कि वह इस प्रकार साधन करके मानव-जीवनके परम लक्ष्य परम शान्ति और परमानन्दस्वरूप परमात्माको प्राप्त करे ।

परम सेवासे कल्याण

संसारके प्रायः सभी प्राणी दुःखमे निमग्न हैं। दुःखके दो भेद हैं—(१) लौकिक और (२) पारलौकिक। लौकिक दुःख भी तीन प्रकारके होते हैं—(१) आधिभौतिक, (२) आधिदैविक और (३) आध्यात्मिक। मनुष्य, पशु-पक्षी, कीट-पतंग आदि प्राणियोंके द्वारा जो दुःख प्राप्त होता है, वह 'आधिभौतिक' दुःख है। वायु, अग्नि, जल, वृष्टि, देश, काल, नक्षत्र, सूर्य, चन्द्रमा आदिके अभिमानी देवताओंद्वारा जो दुःख प्राप्त होता है, वह 'आधिदैविक' दुःख है। 'आध्यात्मिक' दुःख दो प्रकारका होता है—(१) आवि एवं (२) व्याधि। आविके भी दो भेद हैं—(१) मन-बुद्धिमे पागलपन, मृगी, उन्माद, हिस्टीरिया आदि रोग तथा (२) काम-क्रोध, लोभ मोह, मद-मत्सर, राग-द्वेष, ईर्ष्या-भय, छल कपट, अहंता-ममता आदि अध्यात्मविषयक हानि करनेवाले दुर्गुण। इन सबको तथा इसी प्रकारके अन्य मानसिक रोगोंको 'आधि' कहा जाता है। शरीर और इन्द्रियोंमे होनेवाले रोगोंको 'व्याधि' कहते हैं। एवं पारलौकिक दुःख है—मरनेके बाद परलोकमे या पुनः इस लोकमे आकर नाना प्रकारकी योनियोंमें भ्रमण करना। इन सभी प्रकारके दुःखोंका सर्वथा अभाव परमात्माके यथार्थ ज्ञानसे होता है। परमात्माके यथार्थ ज्ञानसे ही परमात्माकी प्राप्ति होती है। परमात्माकी प्राप्ति होनेपर उपर्युक्त सभी दुःखोंका अत्यन्त अभाव होकर सदाके लिये परम शान्ति और परमानन्दकी प्राप्ति हो जाती है।

यद्यपि परमात्माको प्राप्त हुए पुरुषके शरीरमें भी प्रारब्धके कारण उपर्युक्त दु खोकी प्राप्ति लोगोके देखनेमे आ सकती है, तथापि वास्तवमे उसकी आत्मा सब दु खोसे रहित ही है। उसमे राग-द्वेष, हर्ष-शोक आदि विकारोका अत्यन्त अभाव हो जाता है एव शरीर, इन्द्रिय और अन्त करणके साथ उमकी आत्माका किसी प्रकारका सम्बन्ध नहीं रहता, अत उसके प्रारब्धसे होनेवाले शरीरसम्बन्धी दु खोका होना कोई मूल्य नहीं रखता।

वह परमात्माका यथार्थ ज्ञान ईश्वरकी भक्ति, सत्पुरुषोके सग, गीतादि शास्त्रोके स्वाध्याय, निष्काम कर्म, ध्यानयोग और ज्ञानयोग आदिके साधनसे होता है। इनमेसे ईश्वर-भक्तिपूर्वक निष्काम कर्मका कुछ विषय नीचे बतलाया जाता है।

श्रीभगवान् सम्पूर्ण भूत-प्राणियोमे विराजमान है। इसलिये सबकी सेवा भगवान्की सेवा है। गीता कहती है—

यतः प्रवृत्तिर्भूतानां येन सर्वमिदं ततम्।

स्वकर्मणा तमभ्यर्च्य सिद्धिं विन्दति मानवः॥

(१८। ४६)

‘जिस परमेश्वरसे सम्पूर्ण प्राणियोकी उत्पत्ति हुई है और जिससे यह समस्त जगत् व्याप्त है, उम परमेश्वरकी अपने स्वाभाविक कर्मोद्वारा पूजा करके मनुष्य परम सिद्धिको पा लेता है।’

उपर्युक्त सेवा सिद्ध पुरुषोद्वारा तो स्वाभाविक ही होती रहती है। साधकके लिये सिद्ध पुरुषके गुण और आचरण ही अनुकरणीय है। अत साधकको उनके गुण और आचरणोका

लक्ष्य रखकर उनके अनुसार साधन करना चाहिये । ऐसे सिद्ध प्रेमी भक्तोंके लक्षण भगवान्ने गीताके बारहवें अध्यायके १३ वेंसे १९वें श्लोकतक बतलाये हैं तथा उनके अनुसार चलनेवाले भक्तको भगवान्ने अपना 'प्रियतर' कहा है—

ये तु धर्म्यामृतमिदं यथोक्तं पर्युपासते ।
श्रद्धात्ता मत्परमा भक्तास्तेऽतीव मे प्रियाः ॥

(१२।२०)

'परतु जो श्रद्धायुक्त पुरुष मेरे परायण होकर इस ऊपर कहे हुए धर्ममय अमृतका निष्काम प्रेमभावसे सेवन करते हैं, वे भक्त मुझको अतिशय प्रिय हैं ।'

अतः सत्रमे भगवान्को व्याप्त समझकर भगवान्की आज्ञाके अनुसार उनके नाम-रूपको याद रखते हुए निष्कामभावसे सबकी सेवा करनी चाहिये । उस सेवाके दो रूप होते हैं—(१) सेवा और (२) परम सेवा ।

भूकम्प, बाढ़, अकाल, अग्निकाण्ड आदिसे कष्ट प्राप्त होने या रोग आदिसे ग्रस्त होने अथवा अन्य किसी कष्टके कारण जो दुखी, अनाथ और आर्त हो रहे हैं, उन स्त्री-पुरुषोंका दुःख निवृत्त करनेका और उनको सुख पहुंचानेका नाम 'सेवा' है । इस लौकिक सेवाके अनेक प्रकार हैं, जैसे—

(१) कोई बीमार आतुर व्यक्ति जो सड़कपर पड़ा है, जिमके पास खाने-पीनेको भी कुछ नहीं है, वस्त्र भी नहीं है और स्थान भी नहीं है तथा न दवा और पथ्यका साधन ही है, ऐसे व्यक्तिको अस्पतालमें भर्ती करवाकर या कहीं भी रखकर अन्न-

वस्त्र ओर दवा, चिकित्सा, पथ्य आदिका प्रबन्ध स्वयं कर देना अथवा करवा देना। इस प्रकार धनहीन गरीब अनाथ वीमारोकी सेवा करना बहुत ही उत्तम है। अतः प्रत्येक भाईको यह सेवा-कार्य करना चाहिये। धर्मार्थ चिकित्सा-संस्थाओमें काम करने-वाले एव निष्कामी वैद्यको ऐसा नियम रखना चाहिये कि वीमार आदमियोंसे संस्थामें तो फीस ले ही नहीं, घरपर जाकर भी फीस न ले।

(२) किसी अग्निकाण्ड या बाढके कारण जिसका घर-द्वार जल गया या बह गया हो और जिसके खाने-पीने-पहननेका कोई प्रबन्ध न हो, उसका प्रबन्ध स्वयं कर देना या दूसरोंसे करवा देना।

(३) भूकम्पके कारण जिनके मकान और सारी सम्पत्ति नष्ट हो गयी हो, स्त्री-बाल-बच्चे दबकर मर गये हो, या स्त्रियाँ एव बालबच्चे बिना स्वामीके हो गये हो, उनके खान-पान और स्थान आदिका प्रबन्ध स्वयं कर देना या करवा देना।

(४) जिनके न माता-पिता हैं न कोई अन्य अभिभावक है, ऐसे नाबालिग लडके-लडकियोंको अनाथालयमें या और कहीं रखकर उनके खान-पान और पढाई आदिकी व्यवस्था कर देना।

(५) गरीबीके कारण यदि कोई अपनी कन्याका विवाह करनेमें असमर्थ हो, तो उसे अपनी शक्तिके अनुसार सहायता देना या दिलवाना।

(६) किसी विधवा स्त्रीके खाने, पीने, पहनने आदिकी व्यवस्था न हो, तो उसके खान-पान आदिकी व्यवस्था कर देना या करवा देना।

आजकल गरीब घरोकी विधवा माता-बहिनोको तो खान-पान और जीवन-निर्वाहका कष्ट है ही, बहुत-सी धनी घरोकी विधवा स्त्रियोका भी ससुराल या नैहरमे आदर नही है। घरवालोका उनके प्रति सेवाभाव न होनेके कारण उनको वे भाररूप प्रतीत होती है। इसलिये उनका सभी जगह तिरस्कार होता है। उन विधवाओके पास जो भी गहना या नकद रुपया होता है, उसे यदि वे ससुराल या नैहरमे जमा करा देती हैं तो कोई-कोई तो उनके रुपयो और गहनोको हडप ही जाते हैं। यह परिस्थिति कई जगह देखी जाती है। इसलिये माता-बहिनोको अपना गहना बेचकर रुपया बैकमे जमा रखना चाहिये या अच्छे डिबेचर ले लेने चाहिये, चाहे उनका व्याज कम ही मिले।

विधवा माता-बहिनोसे प्रार्थना है कि उनको अपना जीवन विरक्त पुरुषोकी भाँति ज्ञान-वैराग्य-सदाचारमे और भजन-ध्यान आदि ईश्वरकी भक्तिमे तथा मन-इन्द्रियोके सयमरूप तपमे विताना चाहिये एव नैहर और ससुरालमे सबकी निष्काम सेवा करना—जैसे घरमे रसोई बनाना, सीने-पिरोने आदिका काम करना उनके लिये परम उपयोगी है। घरका काम-धधा किये विना भोजन करना अनुचित है। इस प्रकार निष्काम सेवाभावसे कार्य करनेपर अन्त करण भी शुद्ध होता है और नैहर तथा ससुरालमे लोग थी प्रसन्न रहते हैं। विधवाओके लिये प्रधान बात है—प्रात काल और सायकाल एकान्तमे बैठकर जप, ध्यान और स्वाध्याय आदि करना तथा गयनके समय भगवान्के नाम, रूप, गुण, प्रभावको

याद करते हुए सोना एव काम करते समय भी उस कामको भगवान्का काम समझते हुए नि स्वार्थ भावसे हर समय भगवान्को याद रखते हुए ही भगवत्प्रीत्यर्थ काम करनेका अभ्यास डालना । भगवान्ने गीतामे कहा है--

तस्मात्सर्वेषु कालेषु मामनुस्मर युध्य च ।

मय्यर्पितमनोबुद्धिर्मात्रैवैष्यस्यसंशयम् ॥

(८।७)

‘इसलिये हे अर्जुन ! तू सब समय निरन्तर मेरा स्मरण कर और युद्ध भी कर । इस प्रकार मुझमे अर्पण किये हुए मन-बुद्धिसे युक्त होकर तू नि सदेह मुझको ही प्राप्त होगा ।’

इसी प्रकार अन्य स्त्री-पुरुषोको भी विधवा माता-बहिनोके साथ उत्तम व्यवहार एव उनकी सेवा करनी चाहिये, क्योंकि अपने धर्मका पालन करनेवाली विधवा स्त्रीकी सेवा दुखी, अनाथ, आतुर और गायकी सेवासे भी बढकर है । इसके विपरीत उसको कष्ट देना तो महान् हानिकर है, क्योंकि दुखी विधवा स्त्रीकी दुराशिष खतरनाक होती है ।

इसी तरह और भी जो किसी भी कारणसे दुखी हैं, उनका दुःख दूर करनेका प्रयत्न करना ।

(७) गाय, बैल, साँड आदि जो मूक पशु चारा, पानी, स्थान आदिके अभावमे दुखी हो या रोगी और वृद्ध हो जानेके कारण जिनका पालन उनका स्वामी नहीं कर रहा हो, उनका प्रबन्ध करना ।

इसी प्रकार मनुष्य, पशु, पक्षी, कीट, पतंग आदि जीवमात्र की रक्षा करना, उनको दुःखसे वचाकर सुख पहुँचाना-यह मत्र 'लौकिक सेवा' है।

यह 'लौकिक सेवा' भी अभिमान और स्वार्थका त्याग करके भगवत्प्रीत्यर्थ निष्कामभावसे करनेपर 'परम सेवा' के रूपमें परिणत हो जाती है।

'परम सेवा' वह है, जो नाना प्रकारकी योनियोमें भटकते हुए मनुष्यको सदाके लिये सभी दुःखोंसे रहित करके परमात्माकी प्राप्ति करा देती है। भगवत्प्राप्त महापुरुषोंके द्वारा तो यह सेवा स्वाभाविक होती रहती है, साधक पुरुष भी उन महापुरुषोंके द्वारा स्वाभाविक होनेवाली परम सेवाको साधन मानकर कर सकता है। यद्यपि किसी भी मनुष्यका कल्याण करनेकी सामर्थ्य साधकोमें नहीं होती, फिर भी सर्वशक्तिमान् भगवान्की आज्ञा, दया और प्रेरणाका आश्रय लेकर, कर्तापिनके अभिमानसे रहित हो वह 'परम सेवा' में निमित्त तो बन ही सकता है।

इस 'परम सेवा'के भी कई प्रकार हैं। जैसे—

(१) ससारमें भटकते हुए मनुष्यको जन्म-मरणसे रहित होनेके लिये शास्त्रके या महापुरुषोंके वचनोंके आधारपर ज्ञान-योग, ध्यानयोग, कर्मयोग, भक्तियोग आदिकी शिक्षा देना।

(२) जो मरणासन्न मनुष्य गीता, रामायण आदि या भगवन्नाम सुनना चाहता हो, उसे वह सब सुनाना।

यह कार्य यज्ञ-दान, तप-सेवा, जप-ध्यान, पूजा-पाठ, सत्सग-स्वाध्यायकी अपेक्षा भी अधिक महत्त्वकी चीज है, क्योंकि ये सब साधन तो हम दूसरे समय भी कर सकते हैं, किंतु जो मरणामन्न है, उसे भगद्विपयक वाते मुत्तानेका काम उसके मरनेके बाद तो हो नहीं सकता। किसी मरणासन्न मनुष्यको जप-ध्यान, पूजा-पाठ, सत्सग-स्वाध्याय आदि करानेसे उसका मन यदि भगवान्मे लग जाय, तो उसका कल्याण उसी समय हो सकता है। भगवान्ने कहा है—

अन्तकाले च मामेव स्मरन्मुक्त्वा कलेवरम् ।

यः प्रयाति स मद्भावं याति नास्त्यत्र संशयः ॥

(गीता, ८।५)

‘जो पुरुष अन्तकालमे भी मुझको ही स्मरण करता हुआ शरीरको त्याग कर जाता है, वह मेरे साक्षात् स्वरूपको प्राप्त होता है— इसमे कुछ भी सगय नहीं है ।’

अत इस प्रकार प्रयत्न करते-करते यदि एक मनुष्यका भी कल्याण हमारे द्वारा हो गया, तो हमारा यह जन्म सफल हो गया, क्योंकि मनुष्यका जन्म आत्माका कल्याण करनेके लिये ही है। हम अपना कल्याण नहीं कर सके, किंतु हमारे द्वारा किसी एक मनुष्यका भी कल्याण हो गया, तो हमारा भी यह जीवन सफल हो गया। हम भगवान्से कुछ भी नहीं माँगेगे, तो भी भगवान् हमारा कल्याण ही करेगे, क्योंकि हम यह कार्य अभिमान, स्वार्थ और अहंकारसे रहित होकर केवल भगवत्प्रीत्यर्थ निकामभावसे कर रहे हैं। यदि हमारा बार-बार जन्म हो और हमें भगवान् यह काम सौपे, तो हमारे लिये यह मुक्तिसे भी बढ़कर होगा।

इसलिये ऐसा मौका प्राप्त हो जाय, तो उसे नहीं छोड़ना चाहिये । लाख काम छोड़कर यह काम सबसे पहले करना चाहिये, क्योंकि इस प्रकारके अत्यन्त आनुर मनुष्यकी परम सेवासे बढ़कर मनुष्यके लिये कोई भी कर्तव्य नहीं है ।

(३) गीता, रामायण, भागवत आदि धार्मिक ग्रन्थ; 'कल्याण', 'कल्याण-कल्पतरु', 'महाभारत' आदि धार्मिक मासिक पत्र तथा महापुरुषोंके लेख, व्याख्यान, जीवनचरित्र या उनके दिये हुए उपदेश-आदेशमय प्रवचन इत्यादि आध्यात्मिक पुस्तकोंको विवाह-द्विरागमन आदि अवसरोपर देना-दिलाना, साधु-महात्मा, विद्यार्थी आदिको देना-दिलाना अथवा उचित मूल्यपर या विना मूल्य लोकहितार्थ वितरण करना-कराना, ऋषिकुल, गुरुकुल, ब्रह्मचर्याश्रम, हाईस्कूल, कालेज, विद्यालय, पाठशाला, जेलखाना, अस्पताल और आयुर्वेदिक चिकित्सालय आदिमें उपर्युक्त आध्यात्मिक पुस्तकोंको मूल्य लेकर या विना मूल्य वितरण करना-करवाना, दूकान, खोलकर या लारियोद्वारा, ठेलोद्वारा या स्वयं झोलेमें लेकर शहरो, गाँवो और बाहरी वस्तियोंमें अथवा मेला आदिमें उनका प्रचार करना यह भी एक परमार्थ-विषयकी सेवा है । यह भी यदि अभिमान और स्वार्थका त्याग करके निष्काम-भावसे भगवत्प्रीत्यर्थ की जाय, तो 'परम-सेवा'में परिणत हो जाती है ।

इसलिये प्रत्येक मनुष्यको इस प्रचार-कार्यको अपने कल्याणके-परमात्माकी प्राप्तिके साधनका रूप देकर बड़ी तत्परता और उत्साहके साथ करना चाहिये ।



यम-नियमोंके पालनसे परमात्माकी प्राप्ति

महर्षि पतञ्जलिने आत्माके सुधार और उद्धारके लिये योगके आठ अङ्गोका प्रतिपादन किया है— यम, नियम, आसन, प्राणायाम, प्रत्याहार, धारणा, ध्यान और समाधिः । इनके सेवनसे मनुष्यके अन्त करणकी शुद्धि और ज्ञानकी प्राप्ति होकर उसका कल्याण हो जाता है, इसमे तो कहना ही क्या है । केवल यम और नियमोका साङ्गोपाङ्ग पालन करनेसे भी मनुष्यका उद्धार हो सकता है ।

यम

अहिंसा, सत्य, अस्तेय, ब्रह्मचर्य और अपरिग्रह—इन पाँचो-का नाम 'यम' है । ये पाँचो यम सब जाति, सब देश और सब कालमे पालन किये जायँ, तो इनकी 'महाव्रत' सज्ञा हो जाती है । जैन-शास्त्रोमे भी इन पाँचो यमोको 'महाव्रत'के नामसे कहा है । अब इनमेसे प्रत्येकपर अलग-अलग विचार करना चाहिये ।

अहिंसा—सब प्रकारसे हिंसाका अत्यन्त अभाव होना 'अहिंसा' है । हिंसा आदि दोषोके अनेक भेद बतलाये गये है ।

* यमनियमासनप्राणायामप्रत्याहारधारणाध्यानसमाधयोऽष्टावङ्गानि ।

योगदर्शन २ । २९)

'यम, नियम, आसन, प्राणायाम, प्रत्याहार, धारणा, ध्यान और समाधि—ये आठ योगके अङ्ग हैं ।'

† अहिंसासत्यास्तेयब्रह्मचर्यापरिग्रहा यमाः । (योगदर्शन २ । १०)

‡ जातिदेशकालसमयानवच्छिन्नाः सार्वभौमा महाव्रतम् ।

(योगदर्शन १ । ३१)

'उक्त यम जाति, देश, काल और निमित्तकी सीमासे रहित सार्वभौम होनेपर महाव्रत हो जाते हैं ।'

सर्वप्रथम हिमाके 'कृत', 'कारित' और 'अनुमोदित'—ये तीन भेद होते हैं। अपने द्वारा की जाय वह 'कृत-हिंसा', दूसरेके द्वारा करवायी जाय वह 'कारित-हिंसा' और जो कोई व्यक्ति स्वेच्छासे हिंसा करता है, उसका समर्थन करना 'अनुमोदित-हिंसा' है। यह तीनों प्रकारकी ही हिंसा लोभपूर्वक और मोहपूर्वक होती है, इस प्रकार इसके नौ भेद हो जाते हैं। किसी स्वार्थके वशीभूत होकर जो हिंसा की जाती है, वह लोभपूर्वक हिंसा है और किसीकी द्वेषवृद्धिसे जो हिंसा की जाती है, वह क्रोधपूर्वक हिंसा है एव जो अज्ञान (वे-समझी) से हिंसा की जाती है, वह मोहपूर्वक हिंसा है। यह नौ प्रकारकी हिंसा मृदु, मध्य और अधिमात्राके भेदसे मत्ताईस प्रकारकी हो जाती है। किसीको जो साधारण दुःख दिया जाता है, वह मृदुमात्रामे हिंसा है और जो किसीको विशेष चोट पहुँचायी जाती है, वह मध्यमात्रामे हिंसा है एव जो किसीका वध किया जाता है, वह अधिमात्रामे हिंसा है। इन प्रकार हिंसाके और भी बहुत-से भेद हैं।

किंतु यदि कोई व्यक्ति मनुष्य और गायकी हिंसा तो नहीं करता, अन्य प्राणियोंकी हिंसा करता है, तो वह अहिंसा एकदेशीय है। इसी प्रकार कोई तीर्थोंमे हिंसा नहीं करता, अन्य स्थानोंमे करता है, तो वह भी एकदेशीय अहिंसा है। इसी तरह कोई सक्रान्ति, ग्रहण और पर्वोंके दिन तो हिंसा नहीं करता, अन्य दिनोमे करता है, तो वह भी एकदेशीय अहिंसा है। ऐसे ही यदि कोई केवल मृत्यु, विवाह-शादी आदि अवसरोंके सिवा हिंसा नहीं करता, तो वह अहिंसा भी एकदेशीय है,

सार्वभौम नहीं। सार्वभौम अहिंसा तो वही है, जिसमें किसी जाति, किसी देश, किसी काल और किसी निमित्तको लेकर भी हिंसा न की जाय—हिंसाका सर्वथा परित्याग किया जाय। अतएव मन, वाणी और शरीरसे एव ज्ञात, अज्ञात और प्रमाद किसी भी प्रकारसे किसी भी प्राणीकी कभी कही किसी भी निमित्तसे किञ्चिन्मात्र भी हिंसा न करना 'सार्वभौम अहिंसा' है।

जिस प्रकार ऊपर हिंसाके भेद दिखलाये गये हैं, इसी प्रकार झूठ, चोरी, मैथुन और परिग्रहके विषयमें समझ लेना चाहिये।

सत्य—जिस घटना, परिस्थिति और वार्तालापके सम्बन्धमें जो बात जैसी देखी, सुनी और समझी गयी हो, उसको उसी रूपमें कहना, न कम कहना और न अधिक कहना एव न वैसी-की-वैसी बात कहकर भी दूसरा भाव समझाना—इस प्रकारका जो कपटरहित यथार्थभाषण है, वह 'सत्य' है।

लोभ, क्रोध या मोहपूर्वक थोड़ी मात्रामें, मध्य मात्रामें और अधिक मात्रामें झूठ बोलना, झूठ बुलवाना या झूठका समर्थन करना सभी झूठ है। इसलिये किसीके भी लिये, किसी भी स्थानमें, कभी भी, किसी भी निमित्तको लेकर किञ्चिन्मात्र भी झूठ न बोलना, न बुलवाना और न समर्थन करना, न झूठ सकेत करना, न झूठा आचरण करना और न झूठा सकल्प ही करना इस प्रकार इन सभी भेदोवाले झूठका सदाके लिये सर्वथा त्याग कर देना 'सत्य' है।

अस्तेय—दूसरेकी जगह-जमीन, मकान, धन, पशु आदि किसी भी प्रकारकी चल-अचल सम्पत्तियों झूठ, कपट, विश्वास-

घात, दगावाजी, जवरदस्ती किसी भी प्रकारसे कभी अपने अधिकारमें न करना 'अस्तेय' है ।

लोभ, क्रोध या मोहपूर्वक थोड़ी मात्रामे, मध्य मात्रामे या अधिक मात्रामे चोरी करना, चोरी करवाना या चोरीका समर्थन करना—सभी चोरी है । इसलिये किसी भी जातिकी, किसी भी स्थानमे, किसी भी निमित्तको लेकर मन, वाणी और शरीरसे किञ्चिन्मात्र भी कभी चोरी न करना, न चोरी करवाना और न चोरीका समर्थन ही करना 'अस्तेय' है ।

ब्रह्मचर्य—पुरुषके लिये किसी भी स्त्रीके माथ कुत्सितभावसे दर्शन, भाषण, स्पर्श, एकान्तवास, स्मरण, श्रवण, हँसी-मजाक, सहवास आदिका सम्बन्ध कभी किसी प्रकार भी न रखना 'ब्रह्मचर्य' है । इमी प्रकार स्त्रीके लिये पुरुषके विषयमे समझ लेना चाहिये ।

लोभ, क्रोध या मोहपूर्वक थोड़ी मात्रामे, मध्य मात्रामे या अधिक मात्रामे सहवास करना, करवाना या उसका अनुमोदन करना ब्रह्मचर्य-पालनमे कलङ्क है, इसलिये किसी भी मनुष्य या पशु आदिके साथ कही, किसी भी निमित्तको लेकर किसी भी प्रकार, हाथसे या अन्य किसी अङ्गमे, कभी किञ्चिन्मात्र भी कुत्सित चेष्टा न करना, न वाणीसे अश्लील वचन बोलना, न मनमे अश्लील भावोको स्थान देना, न किसी प्रकारसे अश्लील सकेत करना, न दूसरोसे करवाना और न इस विषयका अनुमोदन ही करना 'सार्वभौम ब्रह्मचर्य' का पालन है ।

अपरिग्रह—शरीर-निर्वाहके अतिरिक्त सुख-भोगकी वृद्धिसे

भोग्य-पदार्थोंका एव धन, मकान, पशु आदि चल-अचल सम्पत्ति-का सग्रह न करना 'अपरिग्रह' है ।

लोभ, क्रोध या मोहपूर्वक थोड़ी मात्रामे, मध्य मात्रामे या अधिक मात्रामे भोग-समग्रीका सग्रह करना, करवाना या उसका अनुमोदन करना 'परिग्रह' है । इसलिये किसी भी निमित्तको लेकर कभी कही, किसी भी प्रकारसे किसी भी भोग्य-पदार्थका या चल-अच सम्पत्तिका किञ्चिन्मात्र भी सग्रह न करना, न किसीसे कोई चीज माँगना, न सकेत करना, न इच्छा करना, न सग्रह करवाना और न इस विषयमे अनुमोदन ही करना 'अपरिग्रह' है ।

नियम

शौच, सतोष, तप, स्वाध्याय और ईश्वर-प्रणिधान—इन पाँचोंका नाम 'नियम' है* । अब इसपर अलग-अलग विचार करना चाहिये ।

शौच (पवित्रता)—पवित्रता दो प्रकारकी होती है—१—बाहरकी, २ भीतरकी । बाहरकी पवित्रताके भी दो भेद है—१—शौचाचार, २-सदाचार । जल-मृत्तिकासे सफाई करके गरीरको, झाड़-बुहारकर घरको और न्यायसे उपार्जन किये हुए द्रव्यसे भोजन को पवित्र बनाना 'शौचाचार' है, एव स्वार्थ और अहकारका त्याग करके विनययुक्त सबके साथ प्रेमका व्यवहार करना तथा उत्तम आचरणोका पालन करना 'सदाचार' है, यह बाहरकी पवित्रता है एव जप, तप, तीर्थ, व्रत, उपवास आदि निष्काम कर्म और उत्तम

*शौचसतोषतपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि नियमाः ।

विचारोके द्वारा हृदयमे स्थित अहता-ममता, काम-क्रोध लोभ-मोह, राग-द्वेष आदि दुर्गुणोका सर्वथा नाश करना भीतरकी पवित्रता है।

संतोष—अपने कर्तव्यका पालन करते हुए उसका जो कुछ परिणाम हो, उसको तथा सुख-दुःख, लाभ-हानि एव अनुकूल-प्रतिकूल पदार्थ और परिस्थितिकी प्राप्ति होनेपर उसको, ईश्वरका मङ्गलमय विधान समझकर सब प्रकारकी इच्छासे रहित हो समचित्त और प्रसन्न रहना 'संतोष' है।

तप—शारीरिक और मानसिक कष्टके प्राप्त होनेपर उसको सहन करना एव मन-इन्द्रियोको वगमे करके राग-द्वेषसे रहित हो अपने धर्मके पालन और व्रत-उपवास आदिके द्वारा शरीर, मन, इन्द्रियोको तपाकर शुद्ध करना 'तप' है।

स्वाध्याय—जिनके अध्ययन-मननसे अपने इष्टदेव ईश्वरका साक्षात्कार हो, उन वास्त्रोका और महापुरुषोके वचनोका अर्थ और भावको समझकर अध्ययन करना 'स्वाध्याय' है।

ईश्वर-प्रणिधान—मर्वशक्तिमान् सर्वज्ञ, शुद्ध सच्चिदानन्दघन परमेश्वरके गुण, प्रभाव, तत्त्व और स्वरूपका श्रद्धापूर्वक निश्चय करके उनको ही परम प्राप्य, परम गति, परम आश्रय और सर्वस्व समझना, उनको अपना स्वामी, भर्ता, प्रेरक, रक्षक और परम हितैषी समझकर सब प्रकारसे उनपर निर्भय और निर्भय होजाना, सब कुछ ईश्वरका समझकर उनकी आज्ञाका पालन करना, जो कुछ भी दुःख मुखके भोग प्राप्त हो, उनको ईश्वरका भेजा हुआ पुरस्कार समझकर सदा ही सतुष्ट रहना, अतिशय श्रद्धा-प्रेमपूर्वक ईश्वरके नाम, गुण,

प्रभाव, तत्त्व और स्वरूपका नित्य-निरन्तर स्मरण करना एव अपने सर्वस्वको और अपने-आपको उनके समर्पण कर देना 'ईश्वर-प्रणिधान' है ।

योगके इन दो अङ्गो—यम-नियमोके साधनसे अन्त करण शुद्ध होकर परमात्माकी प्राप्ति हो जाय, इसमें तो कहना ही क्या है । यदि योगके इन अङ्गोके एक अङ्गका भी श्रद्धा-भक्तिपूर्वक तत्परताके साथ निष्कामभावसे भलीभाँति पालन कर लिया जाय, तो उससे भी परमात्माकी प्राप्ति हो सकती है । महर्षि पतञ्जलिने कहा है—

संतोषादनुत्तमसुखलाभः । (योगदर्शन २ । ४२ ।)

'संतोषसे उस सर्वोत्तम सुखकी प्राप्ति होती है, जिससे उत्तम दूसरा कोई सुख नहीं है ।' वैसा सर्वोत्तम सुख परमात्माकी प्राप्ति होनेपर ही हो सकता है ।

इसी प्रकार केवल स्वाध्यायसे भी इष्टदेव परमेश्वरका साक्षात्कार हो जाता है—

स्वाध्यायादिष्टदेवतासम्प्रयोगः । (योगदर्शन २ । ४४)

'स्वाध्यायसे इष्टदेवताकी भलीभाँति प्राप्ति (साक्षात्कार) हो जाती है ।'

इसी प्रकार अभ्यास और वैराग्यके द्वारा जो चित्तवृत्तियोका निरोधरूप योगः बतलाया गया है और जिसका फल आत्म-स्वरूपमें स्थिति (उसका साक्षात्कार) होना बतलाया गया है, उस चित्तवृत्तिनिरोधरूप समाधिकी प्राप्ति केवल 'ईश्वर-प्रणिधान' से ही हो जाती है—

* योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः । (योगदर्शन १ । २)

† तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानम् । (योगदर्शन १ । ३)

ईश्वरप्रणिधानाद्वा ।

(योगदर्शन १ । २३)

‘इसके सिवा ईश्वर-प्रणिधानसे भी निर्बीज समाधिकी सिद्धि हो जाती है ।’

समाधिसिद्धिरीश्वरप्रणिधानात् ।

(योगदर्शन २ । ४५)

‘ईश्वर-प्रणिधानसे समाधिकी सिद्धि हो जाती है ।

यही नहीं, उपर्युक्त ईश्वरके नाम-जप और उसके अर्थकी भावनासे ही सब विघ्नोका नाश होकर आत्मस्वरूपका ज्ञान होता बतलाया गया है—

तज्जपस्तदर्थभावनम् ।

ततः प्रत्यक्चेतनाधिगमोऽ

प्यन्तरायाभावश्च ।

(योगदर्शन १ । २८-२९)

‘उस ॐका जप और उसके अर्थस्वरूप परमेश्वरका चिन्तन करना—इस साधनसे विघ्नोका अभाव और आत्माके स्वरूपका ज्ञान हो जाता है ।’

उपर्युक्त सर्वोत्तम सुखकी प्राप्ति, इष्टदेवताका साक्षात्कार, आत्माके स्वरूपमे स्थिति, चित्तवृत्तिनिरोधरूप समाधिकी सिद्धि और आत्माके स्वरूपका ज्ञान—ये सभी कत्याणस्वरूप हैं ।

अतः यह सिद्ध हुआ कि योगके अङ्गभूत यम-नियमोके एक अशका भी अनुष्ठान भलीभाँति किया जाय, तो उसीसे आत्माका कल्याण हो सकता है, क्योंकि एककी पूर्णतामे सबका समावेश अनायास अपने-आप हो जाता है, इसलिये हमलोगोको उपर्युक्त यम-नियमोके स्वरूपको समझकर उनका निष्कामभावसे श्रद्धा-भक्तिपूर्वक तत्परताके साथ भलीभाँति पालन करना चाहिये ।

गायत्री-जपकी महिमा

ससारमे पापोके नाश और आत्मोद्धारके लिये गायत्री-जप और गायत्री-पुरश्चरणके समान अन्य कोई जप और पुरश्चरण नहीं है । गायत्रीका जप तीर्थ, व्रत, तप और दानसे भी बढकर है । इसलिये अधिकारप्राप्त द्विजको विष्णु और एकान्त स्थानमे निवास करते हुए श्रद्धा-भक्तिपूर्वक निष्कामभावसे अधिक-से-अधिक गायत्रीका जप करना चाहिये । गायत्रीका जप यदि मानसिक किया जाय तो वह विशेष लाभप्रद होता है । श्रीमनु महाराज कहते हैं—

विधियज्ञाज्जपयज्ञो विशिष्टो दशभिर्गुणैः ।

उपांशुः स्याच्छतगुणः साहस्रो मानसः स्मृत ॥

(२ । ८५)

‘दर्श-पौर्णमासादि विधियज्ञोसे साधारण (जोर-जोरसे किया जानेवाला) जपयज्ञ दसगुना श्रेष्ठ है, उपाशु (दूसरेको सुनायी न दे, ऐसे स्वरमे किया जानेवाला) जप सौगुना श्रेष्ठ है और मानसिक जप हजारगुना श्रेष्ठ माना गया है ।’

फिर जो जप केवल भगवत्प्राप्तिके उद्देग्यसे श्रद्धा-प्रेम और निष्कामभावपूर्वक किया जाता है, उसका फल तो अनन्तगुना श्रेष्ठ है। उसकी तो कोई सीमा ही नहीं है। अतएव हमलोगोंको गायत्रीका जप श्रद्धा, प्रेम और निष्कामभावपूर्वक मानसिक ही करनेकी चेष्टा करनी चाहिये।

गायत्री-जपकी बड़ी भारी महिमा है। गायत्री-मन्त्रमे परमात्माकी स्तुति, ध्यान और प्रार्थना है। इस प्रकार एक ही मन्त्रमे उक्त तीनों बातोंका समावेश बहुत ही कम मिलता है। इस मन्त्रके छन्दका नाम गायत्री है, इसलिये इसे गायत्री-मन्त्र कहते हैं। गायत्रीदेवीको ही परमात्मा समझनेवाले उनके उपासक इस मन्त्रमे गायत्रीदेवीकी ही स्तुति, ध्यान और प्रार्थना मानते हैं। इसकी अधिष्ठातृ-देवता भी वे गायत्रीको ही मानते हैं। उनका यह मानना भी ठीक है, क्योंकि सृष्टिकर्ता परमात्माकी शिवके उपासक शिवरूपमे, विष्णुके उपासक विष्णुरूपमे, सूर्यके उपासक सूर्यरूपमे और देवीके उपासक देवीरूपमे उपासना करके परमात्माको प्राप्त हो सकते हैं। कारण स्पष्ट है। नाम-रूप भिन्न-भिन्न होनेपर भी सबका लक्ष्य एकमात्र परमात्मा ही है और लक्ष्य ही प्रधान वस्तु है, अतः उन-उन उपासकोंको परमात्मस्वरूप मोक्षकी प्राप्ति होना युक्तिसंगत ही है। सभी नाम और रूप परमात्माके ही तो हैं।

गायत्रीको हमारे शास्त्रोंमे 'वेदमाता' कहा गया है। गायत्रीकी महिमा चारों ही वेद गाते हैं। श्रीनारायणोपनिषद्मे कहा गया है—

गायत्री च्छन्दसां माता

(मन्त्र ३४)*

अर्थात् गायत्री समस्त वेदोकी माता है ।

गायत्रीका माहात्म्य वतलाते हुए शङ्खस्मृति कहती है—

अभीष्टं लोकमाप्नोति प्राप्नुयात् काममीप्सितम् ।

गायत्री वेदजननी गायत्री पापनाशिनी ॥

गायत्र्याः परम नास्ति दिवि चेह च पावनम् ।

हस्तत्राणप्रदा देवी पततां नरकार्णवे ॥

(१२ । २४-२५)

‘गायत्रीकी उपासना करनेवाला द्विज अपने अभीष्ट लोकको पा जाता है । (इतना ही नहीं, इस जीवनमे) वह मनोवाञ्छित भोग भी प्राप्त कर लेता है । गायत्री समस्त वेदोकी जननी तथा सम्पूर्ण पापोको नष्ट करनेवाली है । स्वर्गलोकमे तथा पृथ्वीपर गायत्रीसे बढकर पवित्र करनेवाली दूसरी कोई वस्तु नहीं है । गायत्रीदेवी नरकसमुद्रमे गिरनेवालोको हाथका सहारा देकर बचा लेनेवाली हैं ।’

सर्वर्तस्मृतिमे भी आया है—

गायत्र्यास्तु पर नास्ति शोधनं पापकर्मणाम् ।

महाव्याहृतिसंयुक्तां प्रणवेन च सजपेत् ॥

(२१८)

‘गायत्रीसे बढकर पापकर्मोंसे शुद्ध करनेवाला दूसरा कोई नहीं है । अतः प्रणव (ॐकार) सहित तीन व्याहृतियोंसे युक्त गायत्रीमन्त्रका जप करना चाहिये ।’

* यह सख्या निर्णयसागरप्रेस बम्बईमे प्रकाशित ‘ईशाद्यष्टोत्तरशतापनिषद.’ मे सक्रलित नारायणोपनिषद्के अनुसार है ।

श्रीमनुजी कहते हैं —

एतदक्षरमेतां च जपन् व्याहृतिपूर्विकाम ।
संध्ययोर्वेदविद् विप्रो वेदपुण्येन युज्यते ॥

(२।७८)

‘इम ओकार और व्याहृतिसहित गायत्रीका दोनो कालोमें जप करनेवाला वेदज्ञ ब्राह्मण वेदपाठका पुण्यफल पा लेता है।’

योऽधीतेऽहन्यहन्येतास्त्रीणि वर्षाण्यतन्द्रितः ।

स ब्रह्म परमभ्येति वायुभूतः खनूर्तिमान् ॥

(२।८२)

‘जो पुरुष तीन वर्षतक प्रतिदिन आलस्य छोडकर गायत्रीका जप करता है, वह मृत्युके वाद वायुरूप होता है और उसके वाद आकाशकी तरह व्यापक होकर परब्रह्मको प्राप्त करता है।’

श्रीगायत्रीकी महिमाके सम्बन्धमे महाभारत, शान्तिपर्वके १९९वें और २००वें अध्यायोमे एक बडा मुन्दर उपाख्यान मिलता है। कौणिकगोत्रमे उत्पन्न पिप्पलादका पुत्र एक बडा तपस्वी धर्मनिष्ठ ब्राह्मण था। वह गायत्रीका जप किया करता था। लगातार एक हजार वर्षतक गायत्रीका जप कर चुकनेपर उसको सावित्रीदेवीने साक्षात् दर्शन देकर कहा—‘मैं तुझपर प्रसन्न हूँ।’ परतु उस समय पिप्पलादका पुत्र जप कर रहा था, वह चुपचाप जप करनेमे लगा रहा और सावित्रीदेवीको उसने कुछ भी उत्तर नहीं दिया। वेदमाता सावित्रीदेवी उसकी इस जपनिष्ठापर और भी अधिक प्रसन्न हुई और उसके जपकी प्रशंसा करती वही खड़ी रही। जपकी सख्या पूरी होनेपर वह

धर्मात्मा ब्राह्मण खडा हुआ और देवीके चरणोमे गिरकर उनसे उसने यह प्रार्थना की—‘यदि आप मुझपर प्रसन्न है तो कृपा करके मुझे यह वरदान दीजिये कि मेरा मन निरन्तर जपमे लगा रहे और जप करनेकी मेरी इच्छा उत्तरोत्तर बढ़ती रहे।’ भगवती उस ब्राह्मणके निष्कामभावको देखकर बड़ी प्रसन्न हुई और ‘तथास्तु’ कहकर अन्तर्धान हो गयी।

ब्राह्मणने पुन जप आरम्भ कर दिया। देवताओके सौ वर्ष और व्यतीत हो गये। पुरश्चरणके समाप्त हो जानेपर साक्षात् धर्मने प्रसन्न होकर उस ब्राह्मणको दर्शन दिया और स्वर्गादि लोक माँगनेको कहा, परंतु ब्राह्मणने धर्मको भी वैसा ही उत्तर दिया। वह बोला—‘मुझे सनातन लोकोकी प्राप्तिसे क्या प्रयोजन है ? मैं तो गायत्रीका जप करके शान्ति प्राप्त करूँगा।’ इतनेमे ही काल (आयुका परिमाण करनेवाले देवता), मृत्यु (प्राणोका वियोग करनेवाले देवता) और यम (पुण्य-पापका फल देनेवाले देवता) भी उसकी तपस्याके प्रभावमे वहाँ खिंचे हुए चले आये। यम और कालने भी उसकी तपस्याकी बड़ी प्रशंसा की। उसी समय तीर्थयात्राके निमित्तसे निकले हुए राजा इक्ष्वाकु वहाँ आ पहुँचे। राजाने तपस्वी ब्राह्मणको बहुत-सा धन देना चाहा, परंतु ब्राह्मणने कहा—‘मैने तो प्रवृत्तिधर्मको त्यागकर निवृत्ति-धर्म अङ्गीकार किया है, अत मुझे धनकी कोई आवश्यकता नहीं है। तुम्ही कुछ चाहो तो मुझसे माँग सकते हो। मैं अपनी तपस्याके द्वारा तुम्हारा कौन-सा कार्य सिद्ध करूँ ?’ राजाने उस तपस्वी मुनिसे उसके जपका फल माँग लिया। तपस्वी

ब्राह्मण अपने जपका पूरा फल राजाको देनेके लिये तैयार हो गया, किंतु राजा उसे स्वीकार करनेमें हिचकिचाने लगे। बड़ी देरतक दोनोमें वाद-विवाद चलता रहा। ब्राह्मण सत्यकी दुहाई देकर राजाको मांगी हुई वस्तु स्वीकार करनेके लिये आग्रह करता था और राजा क्षत्रियत्वकी दुहाई देकर उसे लेनेमें धर्मकी हानि बतलाते थे। अन्तमें दोनोमें यह समझौता हुआ कि ब्राह्मणके जपके फलको राजा ग्रहण कर ले और बदलेमें राजाके पुण्यफलको ब्राह्मण स्वीकार कर ले। उनके इस निश्चयको जानकर विष्णु आदि देवता वहाँ उपस्थित हुए और दोनोके कार्यकी सराहना करने लगे। आकाशसे पुष्पोंकी वर्षा होने लगी। अन्तमें ब्राह्मण और राजा दोनो योगके द्वारा समाधिमें स्थित हो गये। उस समय ब्राह्मण और राजा दोनोके ब्रह्मरन्ध्रमेंसे एक बड़ा भारी तेजका पुञ्ज निकला तथा सबके देखते-देखते स्वर्गकी ओर चला गया और वहाँसे ब्रह्मलोकमें प्रवेश कर गया। ब्रह्माने उस तेजका स्वागत किया और कहा— 'अहा ! जो फल योगियोंको मिलता है, वही जप करनेवालोंको भी मिलता है।' इसके बाद ब्रह्माने उस तेजको नित्य आत्मा और ब्रह्मकी एकताका उपदेश दिया, तब वह ब्रह्मामें प्रविष्ट हो गया।

इस प्रकार शास्त्रोंमें गायत्रीजपका महान् फल बतलाया गया है। अतः हमलोगोंको भी गायत्रीकी इस महत्ताको समझकर इस अल्पायास-साध्य गायत्रीजपके द्वारा शीघ्र-से-शीघ्र लाभ उठाना चाहिये।



हृदयके उत्तम भावोंसे परम लाभ

मनुष्यको अपने हृदयका भाव उत्तम-से-उत्तम बनाना चाहिये। हृदयका भाव उत्तम होनेपर मनुष्यकी सारी चेष्टाएँ अपने-आप उत्तम होने लगती हैं। इसके विपरीत उत्तम-से-उत्तम कर्म भी भावदूषित होनेके कारण निम्न श्रेणीका बन जाता है। एक मनुष्य यज्ञ, दान, तप, देवताओकी उपासना आदिका अनुष्ठान यदि अपने शत्रुको मारने या दुःख पहुँचानेके उद्देश्यसे करता है, तो उसके वे यज्ञ, दान, तप, उपासना आदि अनुष्ठान यद्यपि शास्त्र-विहित होनेसे स्वरूपतः सात्त्विक हैं, फिर भी दूसरेका अनिष्ट करनेका दुर्भाव होनेके कारण तामसी हो जाते हैं और 'अधो गच्छन्ति तामसा' (गीता १४।१८) इस न्यायके अनुसार उनके करनेवाले मनुष्य अधोगतिको प्राप्त होते हैं। इसी प्रकार वर्तन माँजना, झाड़ू देना आदि सेवारूप कर्म निम्नश्रेणीके होनेपर भी निष्कामभावसे

किये जानेपर करनेवालेका भाव उत्तम होनेके कारण सात्त्विक हो जाते हैं और 'ऊर्ध्वं गच्छन्ति सत्त्वस्था' (गीता १४। १८) — इम न्यायके अनुसार वैसे कर्म करनेवाले मनुष्य उत्तम गतिको प्राप्त होते हैं। अतः समझना चाहिये कि क्रियाकी अपेक्षा भाव प्रधान है।

यज्ञ-दान-तपरूप क्रियाकी अपेक्षा भी भगवान्के नामका जप और उनके स्वरूपका ध्यानरूप क्रिया उत्तम है, किंतु यह क्रिया सात्त्विक होनेपर भी सकाम भावसे की जाय तो राजसी बन जाती है। इसी प्रकार यज्ञ-दान-तपरूप क्रिया जप-ध्यानकी अपेक्षा निम्न श्रेणीकी होनेपर भी यदि फल और आसक्तिका त्याग करके निष्कामभावसे की जाय तो परम शान्तिरूप परमात्माकी प्राप्ति करा सकती है। इसलिये जप-ध्यानसे भी वह श्रेष्ठ मानी गयी है। गीतामें भी कहा गया है —

ध्यानात् कर्मफलत्यागस्त्यागाच्छान्तिरनन्तरम् ॥

(१२। १२)

'ध्यानसे भी सब कर्मोंके फलका त्याग श्रेष्ठ है, क्योंकि त्यागसे तत्काल ही परम शान्ति होती है।'

अब यह बतलाया जाता है कि उत्तम क्रियाएँ और भाव कौन-कौन-से हैं। नमस्कार करना, स्नान करना, धर्मके लिये कष्ट सहना आदि शरीरकी क्रियाएँ हैं, तीर्थयात्रा करना पैरोकी क्रिया है, यज्ञ और दान देना हाथकी क्रियाएँ हैं, गीता, भागवत, रामायण आदि मद्ग्रन्थोका पठन-पाठन करना वाणीकी क्रिया है, देवताओं और महात्माओंका दर्शन करना नेत्रोंकी क्रिया है,

भगवान्के गुण, प्रभाव, तत्त्व, रहस्यको सुनना कानोकी क्रिया है, भगवान्के नाम, चरित्र और गुणोका मनन और चिन्तन करना तथा भगवान्के स्वरूपका ध्यान करना मनकी क्रियाएँ हैं एव किसी आध्यात्मिक विषयका निश्चय करना बुद्धिकी क्रिया है। ये सभी उत्तम क्रियाएँ हैं। इन सब उत्तम-से-उत्तम क्रियाओकी अपेक्षा भी हृदयका उच्च भाव सर्वोत्तम है।

श्रद्धा, प्रेम, दया, क्षमा, शान्ति, समता, सतोप, मरलता, ज्ञान, वैराग्य, निर्भयता, आन्तरिक पवित्रता, निष्कामता आदि ये सब हृदयके उत्तम भाव हैं। ये सभी आत्माका उद्धार करने-वाले हैं। जिस क्रियाके साथ इनका सयोग हो जाता है, वह क्रिया भी उत्तम-से-उत्तम बन जाती है। मनुष्यको चाहिये कि उपर्युक्त भावोको ईश्वरकी कृपाके प्रभावसे अपने हृदयमे उत्तरोत्तर बढ़ते हुए देखता रहे। इस प्रकार देखनेवालेकी उत्तरोत्तर उन्नति होती चली जाती है। हृदयके भाव उत्तम होनेपर मनुष्यके आचरण स्वत ही उत्तम होने लगते हैं। उसे अपने आचरण सुधारनेके लिये कोई अलग प्रयत्न नहीं करना पडता। उसके दुर्गुण-दुराचारोका अपने-आप ही अभाव हो जाता है, क्योंकि जहाँ प्रेम होता है, वहाँ द्वेष सम्भव नहीं, जहाँ दया है, वहाँ हिंसाके लिये स्थान नहीं, जहाँ क्षमा है, वहाँ क्रोध रह नहीं सकता, जहाँ समता है, वहाँ विषमता कहाँ और जहाँ शान्ति है, वहाँ विक्षेप असम्भव है। इसी प्रकार अन्य सभी भावोके विषयमे समझ लेना चाहिये।

जब हम किसीके साथ व्यवहार करे, उस समय हमे उसके

साथ प्रेम, विनय, निरभिमानता, उदारता और निष्काम भाव आदिसे युक्त होकर व्यवहार करना चाहिये । इस प्रकार करनेपर किया स्वाभाविक ही उत्तम-से-उत्तम होने लगती है ।

प्रथम हमे गीताके सोलहवे अध्यायके पहलेसे तीसरे श्लोक-तक बतलाये हुए दैवी सम्पदाके लक्षणोको अपने हृदयमे देखते रहना चाहिये । ऐसा करनेपर ईश्वरकी कृपासे हम दैवी सम्पदासे सम्पन्न हो सकते हैं । फिर हमे गीताके बारहवे अध्यायके १३ वैसे १९वे श्लोकतक जो भगवत्प्राप्त भक्तोके लक्षण बतलाये गये हैं, उनको अपनाना चाहिये । वे लक्षण उन भक्तोमे तो स्वाभाविक होते हैं और साधकके लिये वे अनुकरणीय है । अतः उन भक्तोके भावोसे भावित होकर हमे उनको अपने हृदयमे देखते रहना चाहिये । ऐसा करनेपर ईश्वरकी कृपामे हम वैसे ही बन सकते हैं । जो मनुष्य उन भक्तोके भावोको लक्ष्य बनाकर उनका अनुकरण करता है, वह भगवान्का अतिशय प्यारा है । भगवान्ने गीतामे कहा है

ये तु धर्म्यामृतमिदं यथोक्तं पर्युपासते ।

श्रद्धाणा मत्परमा भक्तास्तेऽतीव मे प्रियाः ॥

(१२ । २०)

‘जो श्रद्धायुक्त पुरुष मेरे परायण होकर इस ऊपर कहे हुए धर्ममय अमृतको निष्काम प्रेमभावसे सेवन करते हैं, वे भक्त तो मुझको अतिशय प्रिय हैं ।’

भावका बड़ा भारी महत्त्व है । एक तो वास्तवमे भगवत्प्राप्त महापुरुष है और दूसरा एक उच्चकोटिका साधक सच्चा जिज्ञासु है ।

वह जिज्ञासु जब महात्माको पाकर उनको तत्त्वसे जान जाता है, तब वह भी उसी प्रकार तुरत महात्मा बन जाता है, जिस प्रकार वास्तविक पारसमणिके साथ स्पर्श होते ही लोहा तुरत सोना बन जाता है । यदि वह सोना न बने, तो समझ लेना चाहिये कि या तो वह पारस पारस नहीं है, कोई पत्थर है, या वह लोहा लोहा नहीं है, लोहेका मैल है, अथवा उन दोनोंके बीच काष्ठ, वस्त्र आदि किसी तीसरे पदार्थका व्यवधान है । इसी प्रकार यदि महात्माका सग करके जिज्ञासु महात्मा नहीं बन जाता, तो समझना चाहिये कि या तो वह महात्मा सच्चा महात्मा नहीं है या वह जिज्ञासु सच्चा श्रद्धालु नहीं है, अथवा जिज्ञासुमे कोई सशय, भ्रम आदिका व्यवधान है ।

यह पारसकी तुलना भी महापुरुषके लिये उपयुक्त उदाहरण नहीं है, क्योंकि महापुरुष तो पारससे भी बढकर है । किसी कविने कहा है—

पारसमें अरु संतमे, बहुत अंतरो जान ।

वह लोहा कंचन करै, वह करै आप समान ॥

अभिप्राय यह है कि पारस लोहेको सोना बना सकता है, पर उसे पारस नहीं बना सकता, कितु महात्मा तो जिज्ञासुको अपने समान महात्मा बना सकता है ।

प्रथम तो ज्ञानी महात्माओका मिलना ही दुर्लभ है और यदि वैसे महात्मा मिल जायँ तो उनको तत्त्वसे पहचानना कठिन है । तत्त्वसे जाननेके बाद तो उनमे श्रद्धा होकर तुरत ही

परमात्माकी प्राप्ति हो सकती है। विना पहचाने तो भगवान्‌के दर्शनसे भी कल्याण नहीं हो सकता। उदाहरणके लिये दुर्योधन भगवान्‌ श्रीकृष्णको यथार्थ रूपसे नहीं जानता था, वर अश्रद्धाके कारण उनका उनसे उल्टा दुर्भाव था, अतः वह उनका दर्शन करके भी उनसे मिलनेवाले यथार्थ लाभसे वञ्चित रहा। इधर अर्जुन भगवान्‌ श्रीकृष्णको यथार्थ रूपसे जानते थे, इसलिये वे भगवान्‌के परम धाममे चले गये। भगवान्‌के प्रति जिसका जैसा भाव होता है, उसीके अनुसार उसे लाभ होता है। दुर्योधन भगवान्‌की एक अक्षौहिणी सेना लेकर ही सतुष्ट हो गया, किंतु अर्जुनने तो भगवान्‌ का ही वरण किया। इसमें भाव ही प्रधान है। भगवान्‌ श्रीकृष्ण जिस समय कसके धनुषयज्ञमें गये, उस समय वहाँ जिनकी जैसी भावना थी, उसीके अनुसार उनको वे देख पड़े। श्रीमद्भागवतमें आया है—

मल्लानामशनिर्नृणां नरवरः
 स्त्रीणां स्मरो मूर्तिमान्
 गोपानां स्वजनोऽसतां क्षितिभुजां
 शास्ता स्वपित्रोः शिशुः ।
 मृत्युर्भोजपतेर्विराड्विदुषां
 तत्त्वं परं योगिनां
 दृष्णीनां परदेवतेति विदितो
 रङ्ग गतः साग्रजः ॥

(१० । ४३ । १७)

‘जिस समय भगवान्‌ श्रीकृष्ण बलरामजीके साथ रङ्गभूमिमें पधारे, उस समय वे पहलवानोको वज्रके समान कठोर-शरीर,

साधारण मनुष्योको नररत्न, स्त्रियोको मूर्तिमान् कामदेव, गोपोको स्वजन, दुष्ट राजाओको दण्ड देनेवाले शासक, माता-पिताको शिशु, कसको मृत्यु, अज्ञानियोको विराट् (बड़े भयकर), योगियोको परम तत्त्व और भक्तशिरोमणि वृष्णि-वशियोको साक्षात् अपने इष्टदेव जान पड़े ।'

श्रीतुलसीकृत रामायणके बालकाण्डमे भी धनुषयज्ञके समय भगवान् श्रीरामके सम्बन्धमे यही बात कही गयी है—

जिन्ह कं रही भावना जैसी । प्रभु सूरति तिन्ह देखी तैसी ॥

(राम०, बाल०, २४० । २)

‘जिनकी जैसी भावना थी, प्रभुकी मूर्ति उन्होने वैसी ही देखी ।’

भगवान्को जो पुरुष जिस भावसे देखता है, भगवान् उसके लिये वैसे ही है । गीतामे भी कहा गया है—

धे यथा मां प्रपद्यन्ते तांस्तथैव भजाम्यहम् ।

(४ । ११)

‘हे अर्जुन ! जो भक्त मुझे जिस प्रकार भजते हैं, मैं भी उनको उसी प्रकार भजता हूँ ।’

भगवान् तो दर्पणकी भाँति है । मनुष्य जिस रूप और आकृतिको लेकर दर्पणके सम्मुख होता है, वैसा ही उसमे दीखता है । इसी प्रकार जिसके मनका जैसा भाव होता है, वैसा ही भगवान्मे प्रदर्शित होता है । सूर्यभगवान् सब जगह समान है अर्थात् सबको समान भावसे प्रकाश देते हैं, किंतु दर्पणमे उनका प्रतिबिम्ब पडता है, काठमे नहीं, और सूर्यमुखी शीशा तो उनकी

रोशनीको लेकर कपडे, रूई आदिको जला देता है, किन्तु साधारण शीशा नही जला सकता । इसमे उस सूर्यमुखी शीशेकी ही विशेषता है, सूर्यका प्रभाव तो सब जगह समान ही है । इसी प्रकार भगवान् तो सब जगह समान ही है, किन्तु मनुष्य अपनी श्रद्धा और भक्तिसे उनसे अधिक-से-अधिक चाहे जितना लाभ उठा सकता है ।

भगवान् ने कहा है—

समोऽहं सर्वभूतेषु न मे द्वेष्योऽस्ति न प्रियः ।

ये भजन्ति तु मां भक्त्या मयि ते तेषु चाप्यहम् ॥

(गीता ९ । २९)

‘मैं सब भूतोमे समभावसे व्यापक हूँ, न कोई मुझे अप्रिय है और न प्रिय है, परतु जो भक्त मुझको प्रेमसे भजते हैं, वे मुझमे हैं और मैं भी उनमे प्रत्यक्ष प्रकट हूँ ।’

इसमे भक्तके भावकी प्रधानता है । भगवान् सभी जगह विराजमान है, किन्तु बिना श्रद्धाके उनसे कोई कुछ भी लाभ नही उठा सकता । जिसमे भगवद्विषयक आस्तिकबुद्धि नही है, वह नास्तिकताके कारण परम शान्ति और परम आनन्दस्वरूप परमात्माकी प्राप्तिसे वञ्चित रहता है । गीतामें कहा गया है—

नास्ति बुद्धिरयुक्तस्य न चायुक्तस्य भावना ।

न चाभावयत. शान्तिरशान्तस्य कुतः सुखम् ॥

(२ । ६६)

‘न जीते हुए मन और इन्द्रियोवाले पुरुषमे निश्चयात्मिका बुद्धि नही होती और न उस अयुक्त मनुष्यके अन्त करणमें

भावना ही होती है तथा भावनाहीन मनुष्यको शान्ति नहीं मिलती और शान्तिरहित मनुष्यको मुख तो मिल ही कैसे सकता है ?'

श्रीहनुमान्जीका भगवान् श्रीरामके प्रति बहुत उच्चकोटिका भाव था ।❀ इस कारण भगवान्ने उनके लिये कहा है—

समदरसी मोहि कह सब कोऊ । सेवक प्रिय अनन्यगति सोऊ ॥

(राम०, किष्किन्धा०, २ । ४)

‘सब कोई मुझे समदर्शी कहते हैं, पर मुझको सेवक प्रिय है, क्योंकि वह अनन्यगति होता है ।’

इसमे भाव ही प्रधान है । अत अपना भाव उत्तम-से-उत्तम बनाना चाहिये । सबको उत्तम भावसे देखनेपर देखनेवालेको भी लाभ है और जिसको देखा जाता है, उसे भी लाभ है । इसी प्रकार दूसरेको दुर्भावसे देखनेपर देखनेवालेको भी हानि है और जिसे देखा जाता है उसकी भी हानि है । यदि हम अपने लडके, छात्र या नौकरके लिये यह कहते हैं कि वह नीच है, दुष्ट है और इस प्रकार समय-समयपर उनके दुर्गुण-दुराचारोकी चर्चा करते रहते हैं तो इससे उन छात्र, बालक और नौकरपर बुरा प्रभाव पडता है और वे हमसे विमुख या उपरत हो जाते हैं एव

* श्रीहनुमान्जी भगवान् रामसे कहते हैं—

की तुम्ह तीनि देव महँ कोऊ । नर नारायन की तुम्ह दोऊ ॥

जग कारन तारन भव भजन धरनी भार ।

की तुम्ह अखिल भुवन पति लीन्ह मनुज अवतार ॥

(राम०, किष्किन्धा०, १)

वे उस भावसे भावित होकर निम्न श्रेणीके वन जाते हैं। अतः इस तरह कहने और मुननेवाले दोनोको ही सिवा हानिके कोई लाभ नहीं है। ऐसे व्यवहारसे दोनोका ही पतन है। अतः ऐसा व्यवहार नहीं करना चाहिये। उत्तम व्यवहार—जिसके साथ उत्तम व्यवहार किया जाता है, वह भी सुधर सकता है। एक व्यक्ति विश्वास करनेयोग्य नहीं है और उसका हम विश्वास करते हैं तो दिन पाकर वह विश्वासपात्र बन सकता है, क्योंकि वह समझता है कि ये मुझपर विश्वास करते हैं, तो मुझे इनके विश्वासके अनुसार ही रहना चाहिये। इस प्रकार हमारे उच्च भावसे उसका और हमारा दोनोका उत्थान होना नम्भव है। अतः हमें सबको उच्च भावसे ही देखना चाहिये।

अपने स्त्री-पुत्र, भाई-बन्धु, मित्र आदिमें कोई अवगुण ही तो उसे दूर करनेके लिये उसकी चर्चा नहीं करनी चाहिये और उसमें गुण बढ़ानेकी चेष्टा करनी चाहिये। इस प्रकार करनेसे उसके साथ अपना प्रेम बढ़ता है और उसका सुधार भी होता है। भगवान् श्रीरामने सुग्रीवको प्रेमका तत्त्व समझाते समय प्रेमीके साथ कैसा व्यवहार करना चाहिये, यह बतलाते हुए कहा है—

दुपय निवारि सुपथ चलावा । गुण प्रगटै अवगुनन्हि दुरावा ॥

(राम०, किष्किन्वा०, ६।२)

मनुष्यका कर्तव्य है कि अपने प्रेमी मित्रको बुरे मार्गसे रोककर अच्छे मार्गपर चलाये, उसके गुण प्रकट करे और अवगुणोंको छिपाये।

भगवान् श्रीराम जिस प्रकार अपने भक्तोंके अवगुणोंकी ओर

नही देखते थे, उसी प्रकार हमे भी अपने आश्रित स्त्री, पुत्र, नौकर आदिके अवगुणोको न देखकर उनके साथ दयापूर्वक कोमलता और प्रेमका व्यवहार करना चाहिये । इस विषयमे भगवान् श्रीरामका भाव हमारे लिये अनुकरणीय है । भगवान् श्रीरामके स्वभावके विषयमे श्रीभरतजी महाराज कहते हैं—

जन अवगुन प्रभु मान न काऊ । दीनबंधु अति मृदुल सुभाऊ ॥

(उत्तरकाण्ड)

‘प्रभु सेवकका अवगुण कभी नही मानते । वे दीनबन्धु है और अत्यन्त ही कोमल स्वभावके है ।’

अत हमे सबके साथ दया, प्रेम, विनय, कोमलता, त्याग और उदारतापूर्वक व्यवहार करना चाहिये ।

सर्वोत्तम भाव तो यह है कि सब कुछ परमात्माका स्वरूप है । जैसे स्वप्नमे मनुष्य जिस ससारको देखता है, वह उसके मनका सकल्प होनेके कारण उससे अभिन्न है, उसी प्रकार यह सारा ससार भगवान्का सकल्प होनेके कारण उससे अभिन्न है अर्थात् भगवान्का स्वरूप ही है । इस भावसे देखनेवाला मनुष्य उच्च कोटिका माना जाता है । भगवान्ने गीतामे कहा है—

बहूनां जन्मनामन्ते ज्ञानवान्मां प्रपद्यते ।

वासुदेवः सर्वमिति स महात्मा सुदुर्लभ ॥

(७ । १९)

‘बहुत जन्मोके अन्तके जन्ममे तत्त्वज्ञानको प्राप्त पुरुष, ‘सब कुछ वासुदेव ही है’ इस प्रकार मुझको भजता है, वह महात्मा अत्यन्त दुर्लभ है ।’

यह सर्वोत्तम भाव है। ऐसा न हो तो दूसरा उत्तम भाव यह है कि सबमे भगवान् व्यापक हैं। भगवान् कहते हैं—

मया ततमिदं सर्वं जगदव्यक्तमूर्तिना ।

(गीता ९।४)

‘मुझ निराकार परमात्मासे यह सम्पूर्ण जगत् परिपूर्ण है।’

‘यो मां पश्यति सर्वत्र’

(गीता ६।३०)

‘जो पुरुष सम्पूर्ण भूतोमे सबके आत्मरूप मुझ वासुदेवको ही व्यापक देखता है।’

श्रुति भी कहती है—

ईशावास्यमिदं सर्वं यत्किञ्च जगत्यां जगत् ।

(शुक्लयजुर्वेद ४०।१)

‘अखिल ब्रह्माण्डमे जो कुछ भी जगत् है, वह समस्त ईश्वरसे व्याप्त है।’

उपर्युक्त उद्धरणोंसे यह समझना चाहिये कि जैसे वादलोमे आकाश व्यापक है, वैसे ही भगवान् सबमे व्यापक है, अतः सबकी सेवा ही भगवान्की सेवा है और सबका आदर करना ही भगवान्का आदर करना है। यह भाव भी बहुत उत्तम है।

यदि ऐसा भाव भी न हो, तो सब भगवान्के भक्त हैं या सब भगवान्की प्रजा है, अतः सभी हमारे भाई हैं—इस प्रकार देखना चाहिये, क्योंकि सब ईश्वरके अंग होनेसे ईश्वरकी प्रजा हैं। श्रीतुलसीदासजी कहते हैं—

ईश्वर अंस जीव अविनासी। चेतन अमल सहज सुखरासी ॥

(राम० उत्तर० ११६।१)

अभिप्राय यह है कि परमात्मा नित्य, शुद्ध, ज्ञान और आनन्द-स्वरूप है और उसका अश होनेसे आत्मा भी नित्य, शुद्ध, ज्ञान और आनन्दस्वरूप है। अतएव सब प्राणी ईश्वरके अश होनेके नाते हमारे भाई है।

जैसे अपने भाईके हैजे या प्लेगकी बीमारी हो जाती है, तो हम उसके उस सक्रामक रोगसे अपनी रक्षा करते हुए उसके हितके लिये वैद्य-डाक्टरको बुलाकर या उसीको वैद्य-डाक्टरके पास ले जाकर प्रेमपूर्वक उसका इलाज करवाते हैं, उसी प्रकार हमे सबके साथ व्यवहार करना चाहिये, क्योंकि ससारमे जितने भी प्राणी है, सभी हमारे भाई हैं और उनमे मनुष्य प्रधानतासे हमारे भाई है। इसलिए सबका जिस प्रकार परम हित हो, वैसे ही हमे करना चाहिये। यहाँ अध्यात्मविषयमे यो समझना चाहिये—दुर्गुण-दुराचारोका जो समूह है, वही बीमारी है। ज्ञानी, भक्त, महात्मा ही वैद्य है। उनके पास लोगोको ले जाना या उनको लाकर उनसे मिला देना ही रोगीकी वैद्य-डाक्टरसे भेट कराना है। उनके दुर्गुण-दुराचार और दुर्व्यसनोसे अपनेको बचाना ही सक्रामक रोगसे अपनी रक्षा करना है। अतएव हमे हर प्रकारसे निष्काम-भावपूर्वक सबका परम हित करना चाहिये।

ऐसा भी न हो, तो चौथी बात यह है कि ससारमे गुण और दोष भरे हुए हैं, कितु अपनेको तो गुणग्राही होना चाहिये, किसीके दोषकी ओर दृष्टि नही डालनी चाहिये। अवधूत-शिरोमणि श्रीदत्तात्रेयजीने जडचेतनात्मक चौबीस पदार्थोंसे

शिक्षा ग्रहण की और उनके गुणोको धारण किया; उसी प्रकार हम भी सबके गुण ही ग्रहण करने चाहिये । इस प्रसङ्गको श्रीमद्भागवतके एकादश स्कन्धके ७वें, ८वें और ९वें अध्यायोमें विस्तारसे देखना चाहिये ।

भगवान् श्रीरामने लक्ष्मणसे सत और असतके लक्षण वतलाकर अन्तमें यही कहा है—

सुनहु तात माया कृत गुण अरु दोष अनेक ।
गुण यह उभय न देखिअहिं देखिअ सो अत्रिवेक ॥
(राम०, उत्तर०, ४१)

इसका भाव यह है कि संसारमें मायासे रचित गुण और दोष भरे हुए हैं । हमारे लिये सबसे बढकर गुण (भाव) यह है कि किसीके अवगुण और गुण दोनोंको ही न देखे; क्योंकि गुण-दोषोको देखना ही मूर्खता है । पर यदि देखे बिना न रहा जाय तो गुणोको ही देखना चाहिये, अवगुणोको नहीं, क्योंकि दूसरोके अवगुणोको देखने, सुनने, कहने और माननेमें महान् हानि है । नेत्रोसे देखने, कानोसे सुनने, वाणीसे कहने और मनसे माननेपर हृदयमें वैसे ही सस्कारोका संग्रह होता है, और वह मनुष्य फिर वैसे ही बन जाता है । इसके सिवा दूसरोके अवगुणोको कहने-सुननेसे एक तो हम उसके दोषोके हिस्सेदार बन जाते हैं और दूसरे उसकी आत्माको दुःख पहुँचता है, इसलिये भी हम पापके भागी होते हैं । अतएव किसीके दुर्गुण-दुराचारोको न तो कहे, न सुने, न देखे और न हृदयमें ही स्थान दे ।

सर्वोत्तम सत्सङ्गका स्वरूप और उसकी महिमा

श्रीतुलसीदासजीने कहा है—

तात स्वर्ग अपवर्ग सुख धरिअ तुला इक अंग ।
तूल न ताहि सकल मिलि जो सुख लव सतसंग ॥

(राम०, सुन्दर०, ४)

‘हे तात ! स्वर्ग और मुक्ति—इन दोनोंके सुखको तराजूके एक पलडेमे रखा जाय और दूसरे पलडेमे एक क्षणका सत्सङ्ग, तो एक क्षणके सत्सङ्गकी तुलनामे स्वर्ग और मुक्तिका सुख कुछ भी चीज नहीं ।’

‘सङ्ग’ कहते हैं ‘प्रीति’ को तथा ‘साथ’ को । भगवान्का सङ्ग मिल जाना या उनके साथ रहना अथवा भगवान्मे प्रेम हो जाना—यह सभी सत्सङ्ग है । परतु भगवान्का प्रेमपूर्वक सङ्ग होना ही असली सत्सङ्ग है । विना प्रेमके कोई विशेष मूल्य नहीं है । दुर्योधन आदिका भगवान् श्रीकृष्णमे न प्रेम था और न श्रद्धा ही । उनका भी भगवान् श्रीकृष्णके साथ सङ्ग होता था, किंतु

वह सङ्ग असली सत्सङ्ग नहीं है। इसके विपरीत जिसका प्रेम है, उससे यदि भगवान् दूर भी है, तो वह भगवान्के निकट ही है। जैसे गोपियाँ वृन्दावनमें रहती थी और भगवान् श्रीकृष्ण द्वारिकामें रहते थे। इतनी दूर रहनेपर भी प्रेम होनेके कारण वे भगवान्के निकट ही थी और उनके लिये वह भी सर्वश्रेष्ठ सत्सङ्ग था। भगवान्का प्रेमपूर्वक सङ्ग ही सर्वश्रेष्ठ सत्सङ्ग है। श्रद्धा-प्रेमपूर्वक भगवान्के साथ रहना हो, तब तो कहना ही क्या; यदि दूर भी रहना पड़े, किंतु भगवान्में प्रेम बना रहे, तो वह प्रथम श्रेणीका उत्तम सत्सङ्ग है। उसके बादमें दूसरी श्रेणीका सत्सङ्ग है— भगवत्सङ्गिसङ्ग। सङ्गमें उत्तम सङ्ग है भगवत्सङ्गी यानी भगवान्के प्रेमी भगवत्प्राप्त पुरुषोका सङ्ग। भगवान्ने जिन महापुरुषोको ससारके उद्धारके लिये अधिकार देकर भेजा है अथवा जो भगवत्प्राप्त पुरुष है, जिनपर यही भगवान्ने उद्धारका भार दे दिया है, उन पुरुषोका सङ्ग दूसरी श्रेणीका होते हुए भी प्रथम श्रेणीके ही समान है। ऐसा सङ्ग बहुत ही ऊँचा है।

ऐसा सङ्ग भी न मिले, तो तीसरी श्रेणीका सत्सङ्ग बताया जाता है। जिनको भगवान्की प्राप्ति हो चुकी है यानी जो स्वयं तो भगवत्प्राप्त हैं, पर दूसरोका उद्धार करनेका अधिकार जिन्हें भगवान्ने नहीं दिया है, उनमें श्रद्धा करके स्वयं उनसे अधिकार-प्राप्त पुरुषके समान ही लाभ उठा सकते हैं। अर्थात् भगवत्प्राप्त पुरुषमें जिनका श्रद्धा-प्रेम है, वे अपने श्रद्धा-प्रेमके बलवर उनसे वैसा ही लाभ उठा सकते हैं, जैसा अधिकारप्राप्त महापुरुषसे उठाया जाता है। यह तीसरी श्रेणीका सत्सङ्ग है।

चौथी श्रेणीका सत्सङ्ग उच्चकोटिके साधक पुरुषोका मङ्गल है। जो भगवत्प्राप्तिके मार्गमें चलनेवाले है, उन पुरुषोमें भी श्रद्धा-प्रेम हो जाय, तो हमको भगवान्की प्राप्ति हो सकती है और गौणीवृत्तिसे तो सत्पुषोके अभावमें सत्-शास्त्रोका सङ्ग भी सत्सङ्ग ही है।

यहाँ प्रथम श्रेणीके सत्सङ्गकी बात चल रही है। ऐसे एक क्षणके सत्सङ्गकी ऐसी महिमा है कि उसकी तुलनामें मुक्ति भी कोई चीज नहीं—यह श्रीतुलसीदासजी महाराजका कथन है, उनका सिद्धान्त है। उनकी मान्यता है। ऐसे पुरुषोके एक क्षणके सत्सङ्गकी जो महिमा है, उसमें जो परम सुख है, उसको वास्तवमें तो श्रीतुलसीदासजी ही जानते हैं, पर अपने ऐसा अनुमान किया जा सकता है कि भगवान्का और भगवान्का दिया हुआ अधिकार जिनको प्राप्त है, ऐसे महापुरुषोका तो ससारमें विचरण ही परम धर्मरूप भक्ति है, अमृतमय भक्ति है; ऐसे पुरुषोके साथ रहकर उस भक्तिका और निष्काम धर्मका प्रचार करना, जिससे जीवोका कल्याण हो जाय, यही असली सत्सङ्ग है और इसीके मुखकी महिमा श्रीतुलसीदासजीने कही है।

जैसे, राजा कीर्तिमान हुए। वे बहुत उच्चकोटिके पुरुष थे। उनकी कथा स्कन्दपुराणके वैष्णवखण्डके वैशाखमास-माहात्म्यके ११वे, १२वे, १३वे अध्यायोमें मिलती है। उनका सङ्ग जिनको प्राप्त हो गया, उनका ही उद्धार हो गया। अतः यह मनमें रहना चाहिये कि ऐसे पुरुषोका सङ्ग होता रहे, चाहे नरकमेंही क्यों न

रहना पड़े। इस विषयमें एक राजाकी कथा आती है। पूरी तो याद नहीं, पर थोड़ी ऐसी याद है कि भगवान्के दूत किसी भक्तको भगवान्के परम धाममें ले जा रहे थे, रास्तेमें नरक आ गया। नरकके जीवोका आर्तनाद सुनकर भक्तने पूछा—‘यह किनका आर्तनाद है?’ दूतोंने कहा—‘यह नरक है। नारकीय जीव रो रहे हैं, वे बड़े दुःखसे आर्तनाद कर रहे हैं।’ तब भक्त बोले—‘चलो, हम भी देखे, रास्तेमें तो आ ही गया, उसका भी थोड़ा दर्शन कर ले।’ ज्यों ही वे वहाँ गये, उनके जानेसे, उनकी हवा लगनेसे ही उन नरकके जीवोकी नरक-यातना बढ़ हो गयी, उसका अब कोई असर ही नहीं रह गया। नरक, अस्त्र-शस्त्र-जिनसे जीवोको काटकर कष्ट दिया जाता है—सब विफल हो गये। उनमें धार ही नहीं रही, नरककी ज्वाला बिल्कुल शान्त हो गयी।

तब वे नारकीय जीव प्रार्थना करने लगे कि ‘आपके आनेसे ही हमलोगोको बड़ी भारी शान्ति मिल रही है और यहाँकी सब यन्त्रणा नष्ट हो गयी है, इसलिये आप यहाँ कुछ काल ठहरनेकी कृपा करे।’ भक्तने सोचा—‘जब मेरे रहनेसे इन जीवोको इतनी शान्ति और सुख मिलता है, तब मुझको और करना ही क्या है, मुझको तो यही ठहरना चाहिये।’ फिर वे दूत बोले—‘भगवान्के परम धामको चलिये।’ भक्तने कहा—‘मैं तो यही रहूँगा।’ दूतोंने पूछा—‘क्यों?’ भक्तने कहा—‘ये बेचारे दुखी हैं और जब मेरे यहाँ रहनेसे इनको सुख मिलता है, तब मेरे लिये जैसा भगवान्का परम धाम है, वैसा ही यह नरकधाम है।’ दूतोंने पूछा—‘हम वहाँ

जाकर भगवान्से क्या कह दे ?' भक्त बोले—'यह कहना चाहिये कि यदि मेरे साथ नरकके सब जीव आ सके तो मैं भी आ सकता हूँ, नहीं तो मुझे यही आनन्द है।' फिर भक्तने नरकके सब जीवोंसे यह कहा कि 'तुम सब लोग जैसे पहले आर्त्तनाद करते थे, वैसे ही अब भगवान्के नामका कीर्तन करो।' तब वे सब मिलकर प्रेमपूर्वक कीर्तन करने लगे। कीर्तन करनेसे उनके पहलेके जितने सच्चित पाप थे, वे सब नष्ट हो गये और प्रारब्धरूपमे जो पाप यातनाभोगके लिये सम्मुख किये गये थे, वे भी सब नष्ट हो गये।

उधर दूतोंने जाकर भगवान्से कहा—'वह भक्त तो वही नरकमे रुक गया है और हमारे पूछनेपर उसने यह कहा है कि यदि ये सब नरकके जीव यहाँ आ सके तो मैं भी आ सकता हूँ।' तब भगवान्ने आदेश दिया कि सबको ले आओ।

इधर वे सब नरकके जीव वहाँ जानेके लिये तैयार थे। अतः सब-के-सब भगवान्के परमधाममे चले गये। उस समय हजारों-लाखों विमान एक साथ भगवान्के धाममे इस प्रकार पहुँचे, जैसे अपने यहाँ कोई वारात एक साथ पहुँचे। हमे इससे यह शिक्षा लेनी चाहिये कि यदि ऐसे महापुरुषोंके साथ नरकमे भी रहना हो, तो वहाँ रहना बहुत ही आनन्ददायक है। इसीलिये कहा है—

तात स्वर्ग अपवर्ग सुख धरिअ तुला एक अंग।

तूल न ताहि सकल मिलि जो सुख लव सतसंग ॥

(राम०, सुन्दर०, ४)

इस प्रकारका एक क्षणमात्रका भी सत्संग-भुक्तिसे भी बढकर

है, जैसे उन भक्तके लिये वह नरकका वास भी मुक्ति और भगवत्प्राप्तिसे भी बढकर हो गया। उनको भगवान्के मिलनेकी भी कोई परवा नही रही। उनको परवा तो इस बातकी रही कि मेरे रहनेसे ये जीव कितने सुखी हो रहे हैं। यह उनका बड़ा ऊँचा भाव है। ऐसा भाव हमलोगोका हो जाय, तो फिर भगवान्के परमधाममे जानेके लिये हमलोगोको प्रार्थना नही करनी पड़े, प्रत्युत यहाँका स्थान ही हमारे लिये परमधाम हो जाय या स्वयं भगवान् आकर आमन्त्रित करके अपने परमधाममे हमे ले जायँ।

हमारा तो एकमात्र यही उद्देश्य होना चाहिये कि दुखी जीवोका किसी भी प्रकार कल्याण हो। हम इस बातका कई बार अनुभव करते हैं कि जब किसी दुखी-आतँ गरीब आदमीके बुलानेपर उसके घरपर जाना होता है अथवा किसी धनी-लखपति, करोड़पति बडे आदमीके यहाँ जाना पडता है, तब उनमेसे गरीबके यहाँ जानेपर जो एक प्रकारकी शान्ति मिलती है, वह उस धनीके यहाँ नही मिलती, क्योंकि गरीब आदमीके चित्तमे हमारे जानेसे बड़ा ही उत्साह और प्रेम होता है तथा वह यह समझता है कि मैं एक तुच्छ आदमी और मेरे घरपर ये इतने बड़े आदमी आये तो आज मेरा कितना बडा सौभाग्य है। जिस प्रकार भगवान् श्रीरामचन्द्रजी वनसे अयोध्यामे लौटनेपर अनेक रूप धारण करके सबसे मिले—

इन महिँ सबहि मिले भगवाना। उमा मरम यह काहुँ न जाना ॥

(राम०, उत्तर०, ५।४)

‘एक क्षणमे अपरिमित रूप धारण करके भगवान् सबसे मिले,

किंतु एक-दूसरेसे भगवान् मिल रहे हैं, इसका मर्म किसीने भी नहीं समझा ।’

मर्म यह कि भगवान् अनन्त रूप धारण करके सभीसे मिल रहे थे और जिससे भगवान् मिलते थे, वह समझता था कि आज मेरा अहोभाग्य है जो सबसे प्रथम भगवान् मुझीसे मिल रहे हैं । कहाँ तो मैं तुच्छ मनुष्य और कहाँ भगवान् ! इस प्रकार उसे बड़ा ही आश्चर्य होता था और साथ ही आनन्द भी होता था ।

इस प्रकार एक गरीब आदमीसे कोई महापुरुष मिले, तो उसे भी बड़ा भारी आनन्द आता है । अतः उसके सुखसे सुखी होना ही सबसे बढकर है ।

एक तो भगवान्से मिलन हो और एक हमारे मिलनेसे उसको भगवान्के मिलनेके समान सुख हो, तो हमारे लिये वह बात अधिक मूल्यवान् है, बल्कि भगवान्से मिलनेका जो सुख और आनन्द है, यह उससे कम नहीं है । उसके लिये तो हमी भगवान् हो गये ।

सबको आह्लादित करते हैं भगवान् और हम भगवान्को आह्लादित करते रहे, तो वह जैसे हमारे लिये आनन्दकी बात है, वैसे ही भगवान्के लिये भी यह आनन्दकी बात है कि वे अपने भक्तको आह्लादित करते रहे । भगवान् और भक्तके लिये इमसे बढकर कोई आनन्दकी बात नहीं है । भक्तोमे भी यदि कोई ऐसा भक्त है, जो भगवान्का दर्शन करके मुग्ध हो जाता है, आह्लादित हो उठता है—इतना ही नहीं, अपनी सेवाके द्वारा, अपनी चेष्टाके द्वारा, अपनी क्रियाके द्वारा, लीलाके द्वारा जो

भगवान्को मुग्ध व रता रहता है, तो यह उसके लिये श्रेयस्कर है। एक तो भगवान्का दर्शन करके हम आनन्दमे मग्न रहे और एक भगवान्को सुख पहुँचाकर आनन्दमे मग्न रहे, इनमे सारी दुनियाको आनन्द पहुँचानेवाले, सबको आह्लादित करनेवाले, भगवान्को आह्लादित करनेवाले हम बने और फिर भगवान् हमे आह्लादित करनेके लिये लीला करे, तो यह हमारे लिये अत्यन्त सौभाग्य और गौरवकी बात है। इसमे हमारे चरित्रका उद्देश्य तो भगवान्को आह्लादित करना है—हमारी चेष्टा भगवान्के लिये और भगवान्की चेष्टा हमारे लिये। हमारे इस प्रयत्नके मूल कारण भगवान् है। इस प्रकार हमारी चेष्टासे भगवान् मुग्ध होते रहे और भगवान्की चेष्टासे हम मुग्ध होते रहे, तो यह परस्पर एक अलौकिक प्रेमका विषय है।

इसी प्रकार हम कही किसी मरणासन्न रोगीको भगवान्के नाम और गुण सुनानेके लिये जायँ और सुननेवाला मुग्ध हो, अर्थात् उसको होश हो, वह सुनना चाहता हो और उसकी उस इच्छाकी पूर्ति करनेवाले हम बने, तो हमारे लिये इससे बढ़कर और कोई सौभाग्यकी बात नहीं। उस मरणासन्न रोगीके लिये तो हमी भगवान्के तुल्य हो गये। अतः जैसी प्रसन्नता उसको होती है, उमसे बढ़कर प्रसन्नता हमे होनी चाहिये कि हमारे सङ्गसे वह आह्लादित हो रहा है। उसके दिलमे तो उस समय ऐसा भाव होना बहुत ही उत्तम है कि मैं अभी न मरकर भगवान्के गुण, प्रभाव, तत्त्व, रहस्यकी बातें सुनता ही रहूँ, क्योंकि इस प्रकारका जो मेरा जीवन है, वह मुक्तिसे भी बढ़कर है। अतएव उस भक्तके

साथ जो दूसरे भक्तका सङ्ग है—यानी एक जो मरणासन्न होकर मुननेवाला है और दूसरा जो सुनानेवाला है, दोनोंका परस्पर प्रेम और उनकी मुग्धता मुक्तिसे बढ़कर है, वह उत्तम सत्सङ्ग है। साक्षात् भगवान्के साथ सङ्ग हो, उसकी तो बात ही क्या, भगवान्की प्राप्तिके लिये परस्पर जो भगवान्के भक्तोका सङ्ग है, वह भी उत्तम है। चाहे दोनो ही भगवत्प्राप्त हो या दोनोमे एक भगवत्प्राप्त पुरुष और एक जिज्ञासु हो अर्थात् मुननेवाला मरणासन्न पुरुष तो जिज्ञासु हो और सुनानेवाला भगवान्का भक्त-भगवत्प्राप्त पुरुष हो तो उन दोनोका जो सग है, वह भी उत्तम सत्सग है। उसको देखनेवाले भी धन्यवादके पात्र हैं; दर्शकोके लिये ऐसी झाँकी भी कल्याणमे सहायक है, क्योंकि जो मरनेवाला प्राणी है, उसका वह एक क्षण ही है मुक्ति देनेके लिये। इस प्रकार उस सङ्गके प्रभावसे हजारोकी मुक्ति होती रहे, तो ऐसे पुरुषोके साथ रहकर उनका सङ्ग करके हम जीवन वितार्यें—ऐसा सङ्ग हम करते रहे तो वह सत्सग हमारे लिये भी मुक्तिसे बढ़कर है। भगवान् मुक्त जीवोको साथ लेकर ससारमे आते हैं, उन मुक्त जीवोको ही हम परिकर कहते हैं। वे भगवान्के साथी होकर भगवान्के साथ लीला करनेमे अपना समय लगाते और जीवोका कल्याण करते हैं। अत अपनी आत्माके कल्याणमे जो गौरव या महत्त्व है, उससे अधिक महत्त्व दूसरोका कल्याण करनेमे है।

एक मनुष्य तो स्वय भोजन करता है और दूसरा एक मनुष्य दुखी अनाथ मनुष्योके लिये सदावर्त लगाता है यानी दूसरोको:

भोजन कराता है। इन दोनोंमें भोजन करनेवालेकी अपेक्षा दूसरोको भोजन करानेवालेका विशेष महत्त्व है ही। इसी प्रकार अपना कल्याण करनेकी अपेक्षा दूसरोका कल्याण करना विशेष महत्त्वकी बात है।

इसके सिवा जो भगवान्का उच्चकोटिका अनन्यप्रेमी भक्त होता है, वह 'मुक्ति निरादर भगति लुभाने' अर्थात् अपनी मुक्तिका भी निरादर कर देता है और भक्तिकी लालसा करता है, क्योंकि मुक्ति तो ऐसे महापुरुषके दर्शन, भाषण, स्पर्श, वार्तालाप और चिन्तनसे ही हो सकती है। अतः उसकी तुलनामें मुक्ति कोई चीज नहीं है। मुक्तिकी अपेक्षा ऐसे पुरुषोके सङ्गका मूल्य अधिक है। इसलिये जो इस तत्त्वको जाननेवाले होते हैं, वे भी मुक्तिका निरादर करके उन पुरुषोका सङ्ग ही करते हैं, क्योंकि भगवान्की अनन्य प्रेम-भक्तिकी भी इतनी महिमा है कि मुक्ति भी उसकी तुलनामें कोई चीज नहीं। भक्तिके मार्गपर चलनेवालोकी यह दृष्टि है। भक्तिमार्गवालोके लिये भगवान्की अनन्य भक्ति या अनन्य प्रेमके समान कोई भी पदार्थ नहीं है। भगवान्की भक्ति तो है साधन और भगवान्की प्राप्ति है साध्य। इसी प्रकार मुक्ति भी साध्य है। पर भगवान्के भक्त भगवत्प्राप्ति और मुक्तिमें भी भेद करते हैं। वे कहते हैं कि मुक्तिमें तो चार भेद हैं—सालोक्य, सामीप्य, सारूप्य और सायुज्य। इनमेंसे 'भगवान्के निकट रहना' उस सायुज्य-मुक्तिसे भी बढ़कर है, जिसमें भक्त भगवान्में विलीन हो जाता है, क्योंकि उसकी सायुज्य मुक्ति तो धरोहरके रूपमें सदा ही मौजूद है, चाहे अभी

ले ली जाय। वह भगवान्‌के समीप रहनेवाला पुरुष सायुज्य मुक्ति तो दूसरोको भी दे सकता है। अतः उसका पद भक्तिमार्ग-वालोकी दृष्टिमें ऊँचा है। भक्तिमार्गवालोकी दृष्टिमें तो अनन्यभक्ति या अनन्य-प्रेमसे बढकर और कुछ भी नहीं है।

जहाँ अनन्य प्रेम हो जाता है, वहाँ भगवान्, भक्त और भक्ति-तीनों एक ही हो जाते हैं। यद्यपि ये स्वरूपसे तो अलग-अलग हैं, तो भी वास्तवमें धातुसे एक ही तत्त्व है अर्थात् पारमार्थिक दृष्टिसे एक ही तत्त्व है। स्वयं भगवान् ही मानो तीन रूपोंमें पृथक्-पृथक् दीख रहे हैं। या यो कहे कि चिन्मय भगवान्‌का चेतन प्रेम ही तीन रूपोंमें बँटा हुआ है। ऐसी जो भगवान्‌की प्राप्ति है, भगवान्‌से मिलन है, वह अद्भुत और अलौकिक है। भगवान्‌की सारी चेष्टाएँ भक्तको आह्लादित करनेके लिये और भक्तकी सारी चेष्टाएँ भगवान्‌को आह्लादित करनेके लिये हुआ करती है।

जैसे गोपियोमें श्रीराधिकाजी सबसे बढकर है, उन श्रीराधिकाजीकी सारी चेष्टाएँ भगवान् श्रीकृष्णको आह्लादित करनेके लिये होती हैं और भगवान् श्रीकृष्णकी सारी चेष्टाएँ श्रीराधिकाजीको आह्लादित करनेके लिये होती हैं। श्रीराधिकाजी क्या है, वे भगवान्‌की आह्लादिनी शक्ति ही हैं। जैसे श्रीतुलसीदासजी कहते हैं कि भगवान्‌की एक शक्ति तो माया है और दूसरी शक्ति अनन्यभक्ति है। उसे चाहे अनन्यभक्ति कह दें, अनन्य प्रेम कह दें या आह्लादिनी शक्ति कह दें, बात एक ही है।

वह चेतन है। कहा जाता है कि उसीका अवतार श्रीराधिकाजी है। अतः भगवान् और श्रीराधिकाजीका जो सङ्ग है, वह उन दोनोंके लिये तो अलौकिक है ही, उनका तो वह नित्य सङ्ग है, किंतु दर्शकोंके लिये भी वह एक अलौकिक सङ्ग है, क्योंकि दर्शक उन्हें देखकर मन्त्रमुग्धकी भाँति हो जाते हैं, जैसे श्रीराधिकाजीकी अन्य सखियाँ उनके साथ रहकर और श्रीराधा-माधवके प्रेममय सङ्गको देखकर मुग्ध हो जाया करती थी। अतः भक्तिमार्गमें श्रीराधिकाजीका स्थान बहुत उच्च है।

किंतु ध्यान रखना चाहिये कि भगवान्के प्रेमकी यह गुप्त बात कोई वाणीसे कह नहीं सकता और जिसको यह बात प्राप्त हो जाय, वह अपने लिये डुग्गी नहीं पिटवाता कि मैं इस बातका अनुभव करता हूँ। जो पुरुष 'मैं अनुभव करता हूँ' इस प्रकार डुग्गी पिटवाता है, लोगोंसे कहता है, वह वस्तुतः उस स्थितिमें स्थित है ही नहीं, वह तो अपने मान, वडाई, प्रतिष्ठाके लिये ही ससारको और अपनेको धोखा देता है। वास्तविक प्रेमको प्राप्त पुरुषको क्या आवश्यकता कि वह ऐसा कहेगा। ऐसा कहना या प्रकाशित करना तो भगवान्की भक्तिमें कलङ्क लगाना है।

जहाँ भगवान् श्रीकृष्ण और श्रीराधिकाजीका ऐकान्तिक, अनन्य और विशुद्ध प्रेम है, वहाँ दूसरे पुरुषकी तो बात ही क्या दूसरी कोई सखी भी प्रवेश नहीं कर सकती। इसलिये वह श्रीराधा-माधवका प्रेम अलौकिक है।

महात्माओंके सङ्गसे लाभ उठानेके प्रकार

किन्ही महापुरुष महात्मा पुरुषसे जब कभी मिलना हो जाय, तब उनके सगसे साधकको किस प्रकार लाभ उठाना चाहिये ? यह प्रश्न है । महापुरुषोके सगसे लाभ मनुष्यकी श्रद्धा और विश्वासपर निर्भर करता है । उनकी आज्ञाके पालनसे मनुष्यको विशेष लाभ है—यद्यपि श्रद्धा होनेपर उनके दर्शनसे, भाषणसे, वार्तालापसे, सगसे, उनके पास निवास करनेसे सभी प्रकारसे लाभ होता रहता है । जितनी अधिक श्रद्धा उनके प्रति होती है, उतना ही अधिक लाभ भी होता है, किंतु कम श्रद्धा होनेपर भी मनुष्य उनकी आज्ञाका पालन करके लाभ उठा सकता है । अवश्य ही इतनी बात समझमे आ जानी चाहिये कि महापुरुषका वचन शास्त्रका वचन है और इनके वचनका पालन करनेसे निश्चय ही हमारा कल्याण हो जायगा । इतनी श्रद्धा हो जानेपर महापुरुषकी आज्ञाके पालनसे मनुष्यको विशेष लाभ होता है ।

जो उच्चकोटिके महापुरुष होते हैं, वे प्रायः आज्ञा नहीं देते । ऐसी स्थितिमें श्रद्धालु मनुष्य उनके सकेतसे भी लाभ उठा सकता है, उनके सिद्धान्तसे भी लाभ उठा सकता है, उनके आचरणसे लाभ उठा सकता है, क्योंकि वे आचरण आदर्श होते हैं । महापुरुषोको आदर्श मानकर हम विशेष लाभ उठा सकते हैं । उनके आदर्शके अनुरूप कर्म करके, महापुरुष जिस

प्रकारसे आचरण करते हैं, उसी प्रकार आचरण करके हम लाभान्वित हो सकते हैं—

यद्यदाचरति श्रेष्ठस्तत्तदेवेतरो जनः ।

स यत्प्रमाणं कुरुते लोकस्तदनुवर्तते ॥

(गीता ३ । २१)

‘श्रेष्ठ पुरुष जो-जो आचरण करता है, अन्य पुरुष भी वैसा-वैसा ही आचरण करते हैं। वह जो कुछ प्रमाण कर देता है, समस्त मनुष्यसमुदाय उसीके अनुसार वरतने लग जाता है।’

भगवान् श्रीरामचन्द्रजी साक्षात् मर्यादापुरुषोत्तम परमात्मा थे, महात्माओके भी महात्मा थे। उनका अनुकरण करना तो और भी अधिक लाभकी बात है। महात्मा पुरुषोके आचरणके अनुसार व्यवहार करना भी मुक्तिको देनेवाला है, फिर साक्षात् परमात्मा यदि अवतार लेकर पधारे और उनके आचरणका अनुकरण किया जाय, तो फिर कहना ही क्या !

कोई-कोई कहते हैं कि महापुरुषोकी आज्ञाका पालन तो करना चाहिये, किंतु उनका अनुकरण नहीं करना चाहिये। यह बात हमारी समझमें नहीं आती, यह न्याय भी नहीं है। यदि बात ऐसी हो, तो हम किसका अनुकरण करेंगे ? अनुकरणीय तो महापुरुष ही होते हैं। उनके दो भेद हैं—१-भगवत्प्राप्त पुरुष, ये भी महापुरुष ही हैं। २-महापुरुषोके महापुरुष साक्षात् भगवान् ।

भगवान् श्रीरामचन्द्रजीने जिस प्रकारका व्यवहार किया, वैसा ही व्यवहार हमलोगोको भी करना चाहिये। भगवान्

श्रीरामचन्द्रजी महाराजने अपने माता-पिताके साथ जैसा व्यवहार किया, वैसा ही व्यवहार हमलोगोको अपने माता-पिताके साथ करना चाहिये । भगवान्ने अपनी साँतेली माताके साथ जैसा व्यवहार किया, वैसा ही व्यवहार हमलोगोको अपनी माताके तुल्य ताई, चाची, मौसी, मामी, सास आदि अथवा उन्हीके समान पदवाली अन्य माताओके साथ करना चाहिये । भगवान् श्रीरामचन्द्रजीने अपने भाइयोके साथ जैसा व्यवहार किया, वैसा ही व्यवहार हमको अपने भाई-वन्धुओके साथ करना चाहिये । भगवान् श्रीरामचन्द्रजीने जनकनन्दिनी भगवती सीताके साथ जैसा व्यवहार किया, वैसा ही व्यवहार हमको अपनी धर्मपत्नीके साथ करना चाहिये । भगवान् श्रीरामचन्द्रजीने लव-कुशके साथ जैसा व्यवहार किया, वैसा ही व्यवहार हमलोगोको अपने पुत्रोके साथ करना चाहिये । भगवान् श्रीरामचन्द्रजीने अपनी प्रजाके साथ जैसा व्यवहार किया, हमे अपने नीचे काम करनेवाले नौकर-चाकर, मुनीम, गुमास्ता आदिके साथ वैसा ही व्यवहार करना चाहिये । भगवान्ने जैसा व्यवहार ऋषि-मुनियोके साथ किया, वैसा ही व्यवहार हमे साधुओके साथ, ब्राह्मणोके साथ, महात्माओके साथ, ज्ञानी और भक्तोके साथ करना चाहिये अर्थात् प्रत्येक व्यवहारमे उन्हीका अनुकरण करना चाहिये । उन्हीके आदर्शके अनुरूप जीवन बनाना चाहिये । ऐसा करनेसे बहुत शीघ्र मनुष्यका उद्धार हो सकता है । ऐसा करनेमे बार-बार भगवान्की स्मृति तो होती ही है, साथ ही भगवान्के चरित्रगत गुणोका अनुशीलन होनेसे वे गुण हमारे अन्दर आते हैं, जिससे हमारे आचरणोका सुधार होता है । केवल उनकी स्मृतिसे ही हमारी

आत्मा शुद्ध होकर कल्याणकी ओर अग्रसर हो सकती है, क्योंकि भगवान्‌के दर्शन, भाषण, स्पर्श एव वार्तालापकी भाँति उनके चिन्तनमात्रसे मनुष्यका कल्याण हो सकता है।

भगवान् अपने अवताररूपमे इस समय विद्यमान नहीं है, व्यापकरूपमे विद्यमान है, उनकी लीलाएँ तथा चरित्र भी ग्रन्थोमे वर्णित है। उनसे हम जान सकते हैं कि भगवान्‌ने अमुकके साथ अमुक ढंगमे व्यवहार किया। उसीके अनुसार हमलोगोको भी जहाँ जैसा प्रसंग हो, वहाँ वैसा व्यवहार करना चाहिये। साथ ही भगवान्‌की लीलामे उनके गुण, प्रभाव, तत्त्व एव रहस्यका दिग्दर्शन करना चाहिये।

उदाहरणके लिये भगवान्‌की एक लीलाको ले लीजिय। भगवान् लङ्का-विजयके अनन्तर सीता, लक्ष्मण एव अन्य सबके साथ अयोध्या लौट रहे हैं। उनका एक-एक चरित्र अनुकरणीय है। रास्तेमे बदरोके साथ, राक्षसोके साथ उनकी बातचीत हो रही है, अपनी धर्मपत्नी जगज्जननी सीताके साथ वे बातचीत कर रहे हैं और उन्हे मार्गके दृश्य दिखला रहे हैं। बन्दरोसे वे कह रहे हैं— 'यह अयोध्यानगरी—मेरी जन्मभूमि है, यह सरयू है, इसमे स्नान करनेसे मुक्ति हो जाती है। अयोध्यामे वास करनेसे मुक्ति हो जाती है। यह मुझको वैकुण्ठसे भी बढकर प्यारी है।' साथ-साथ उनसे विनोद भी करते जाते हैं। हमलोगोको अपने अनुयायियोके साथ, अपनेसे छोटोके साथ ऐसा ही मधुर एव प्रेमपूर्ण व्यवहार करना चाहिये। अयोध्या पहुँचकर श्रीराम मुनियोके चरणोमे नमस्कार

कर उनसे मिलते हैं। बड़ोंके साथ हमें वैसा ही व्यवहार करना चाहिये, जैसा भगवान्ने उस अवसरपर मुनियोंके साथ किया। भाइयोंके साथ भी वे यथायोग्य व्यवहार करते हैं। सारी प्रजा प्रेममें विह्वल होकर भगवान्के दर्शनोके लिये उमड आती है, तब भगवान् समान भावसे, बड़े प्रेम एव आदरपूर्वक सबसे यथायोग्य मिलते हैं। ऐसे अवसरोपर हमें भी सबसे इसी प्रकार मिलना चाहिये। अब प्रश्न यह होता है कि इस लीलामें भगवान्के गुण, प्रभाव, तत्त्व एव रहस्यको किस प्रकार देखा जाय ? विचार करनेपर पता लगेगा कि उनकी लीलामें पद-पदपर गुण भरे हुए हैं। भगवान्का व्यवहार दयासे पूर्ण है, प्रेमसे पूर्ण है, विनयसे पूर्ण है। उनके बड़ोंके साथ व्यवहारमें विनय है, छोटोंके साथ व्यवहारमें प्रेम है, दया भरी हुई है। इसी प्रकार उनके चरित्रमें प्रभाव भी देखना चाहिये। वे एक ही क्षणमें अनन्त रूप धारण करके बड़प्पनके अभिमानसे शून्य होकर सबसे यथायोग्य मिलते हैं। यह उनका कैसा विलक्षण प्रभाव है ! अब उनके चरित्रका रहस्य समझना चाहिये। अवधवासी उन्हें अतिशय प्रिय क्यों थे ? इसका रहस्य वे स्वयं कहते हैं, कोई विरला ही जानता है। इस कथनसे उन्होंने यह दिखलाया कि अवधवासियोंका उनमें अतिशय प्रेम था। इसीलिये वे उनको अतिशय प्रिय थे। साक्षात् पूर्णब्रह्म परमात्मा ही श्रीराम थे, यह उनका तत्त्व है। इस प्रकार भगवान्की प्रत्येक लीलामें उनके गुण, प्रभाव, तत्त्व एव रहस्यको समझना चाहिये तथा उस लीलासे शिक्षा ग्रहण करनी चाहिये। उनके

व्यवहारमे नीति, धर्म, प्रेम एव विनय ओतप्रोत हैं। हमारा भी व्यवहार ऐसा ही होना चाहिये। हमारे व्यवहारमे भी नीति, धर्म, प्रेम एव त्याग ओतप्रोत रहने चाहिये।

इसी प्रकार, ससारमे जो महापुरुष हो गये हैं अथवा जो महापुरुष वर्तमानकालमे ईश्वरकी कृपासे हमे मिल गये हैं, उनके आचरणोका अनुकरण करना चाहिये। उनकी आज्ञाका पालन करना चाहिये, उनके सकेतका अनुवर्तन करना चाहिये। सकेतका अर्थ यह है कि विना बोले इशारेसे उन्होंने कोई बात कह दी अथवा जिज्ञासाके भावसे कोई बात पूछ ली, मान लीजिये, उन्होंने आपसे पूछा—‘जप, ध्यान होता है न?’ उनके इस प्रकार पूछनेपर आपको जप और ध्यान प्रारम्भ कर देना चाहिये। यदि नहीं करते हो, तो प्रश्नके रूपमे उनका आपके लिये यह सकेत ही है कि आप ऐसा करे। यदि वे किसी कामके लिये आपको साक्षात् प्रेरणा कर दे, तब तो आपको अपना अहोभाग्य मानना चाहिये। आज्ञा और प्रेरणाका अर्थ प्रायः मिलता-जुलता-सा है। प्रेरणाका स्वरूप यह है—‘प्रातः काल वड़े सवेरे उठना चाहिये। सूर्योदयसे पहले ही स्नान करके यज्ञोपवीत हो, तो सध्या एव गायत्री-जप प्रारम्भ कर देना चाहिये। शास्त्रकी मर्यादा तो यह है कि सध्या और भी जल्दी रात रहते ही प्रारम्भ कर दी जाय और सूर्योदयतक गायत्रीका जप करते रहा जाय। सध्या-गायत्रीमे जिनका अधिकार नहीं है अर्थात् जिनके यज्ञोपवीत नहीं है—जैसे स्त्रियाँ, शूद्र एव बालक आदि, उनके लिये वे महापुरुष यह कह सकते हैं कि

‘भगवान्के नामका जप एव स्वरूपका ध्यान, गीताका पाठ, भगवान्की मानसिक पूजा या मूर्तिपूजा, अपनी आत्माके कल्याणके लिये भगवान्से प्रार्थना, भगवान्के गुणोंका गान, यह तो अवश्य ही करना चाहिये । सोनेके समय भगवान्के नाम, रूप, लीला, धाम, गुण, प्रभाव, तत्त्व-रहस्यको याद करते-करते सोना चाहिये । अथवा निर्गुण-निराकार ब्रह्ममें श्रद्धा, प्रेम, विश्वास हो तो निर्गुण-निराकार तत्त्वका ध्यान करते-करते शयन करना चाहिये और काम करते समय लक्ष्य भगवान्की ओर रहना चाहिये ।’ यह प्रेरणाके रूपमें एक प्रकारकी आज्ञा ही है । इसके उत्तरमें हमारे यह कहनेपर कि ‘जो आप कहते हैं, बहुत ठीक है और तदनुसार यत्किञ्चित् प्रयत्न भी किया जाता है, किंतु मन भगवान्में नहीं लगता’—यदि महात्मा यह कहे कि ‘मन न लगे तो भी ऐसा करते रहो’ तो यह उनकी स्पष्ट आज्ञा हुई । इसके भी आगे यदि वे यह कह दें कि ‘करते-करते मन लगने लगेगा’ तो यह उनका आशीर्वाद हुआ, जो भविष्यकी बात कह दी । दूसरे शब्दोंमें यह उनका एक प्रकारसे वरदान हो गया । अमुक कार्य करो, इस प्रकार करो—यह आज्ञा है । अमुक कार्य करनेसे अवश्य सफलता मिलेगी, यह एक प्रकारका आशीर्वाद है, वरदान है ।

किसी सतके पास निवास करनेसे भी हमको बहुत लाभ मिल सकता है । उनका हाव-भाव, उनकी चित्तवन आदि देखते रहनेसे उनके सस्कार हमारे हृदयमें जमते हैं । काम करनेके समय उन सस्कारोंके अनुसार हमारे चित्तमें स्मृति होती है और स्मृतिके अनुसार हमारी चेष्टा भी उसी प्रकार होने लगती है । और तो और, महापुरुषोंके दर्शनमात्रसे उनके स्वरूपके, उनके

चरित्रके सस्कार हमारे हृदयपर पड़ते हैं और चरित्रके साथ-साथ उनके गुणोका भाव भी हमारे हृदयमें आने लगता है। वे किसीका उपकार करते हैं, तो उन्हें देखकर हमारे मनमे यह भाव आता है कि ये बड़े ही दयालु हैं, बड़े ही उदारचित्त हैं। उनमे हमारी विशेष श्रद्धा होती है, तो उनके हृदयका भाव हमारे हृदयपर प्रतिफलित होने लगता है। उनके समीप रहनेसे उनके जो सिद्धान्त हैं, जो मान्यताएँ हैं, उनका ज्ञान बढ़ता चला जाता है और उसके अनुसार आगे जाकर हमारे भी वैसे ही सिद्धान्त बन जाते हैं। महापुरुषोकी प्रत्येक क्रिया उपदेशसे ओतप्रोत रहती है, उनमे नीति, धर्म, ज्ञान, वैराग्य, सदाचार भरे रहते हैं। श्रद्धा होनेसे इनका स्पष्ट दिग्दर्शन होता है तथा साथ ही यह भाव भी पैदा होता है कि हम भी ऐसे बने। यह भाव बहुत लाभदायक होता है। बार-बार उस भावकी स्फुरणा होनेसे कभी वह वैसा बन भी सकता है।

हमने बालकपनमे महापुरुषोके दर्शन किये थे। उनकी स्मृति बहुत बार होनी है, जिससे हमे बहुत अधिक लाभ होता है। इससे हम ममझते हैं कि आपलोग भी यदि ऐसा करे तो आपलोगोको भी विशेष लाभ होना चाहिये। महापुरुषोंके चरित्रोकी स्मृतिसे उनका अनुकरण करनेकी इच्छा होती है और फलतः कुछ अगोमे वैसी चेष्टा बननेमे भी आती है, कम-से-कम उनकी छाप तो हृदयपर पड़ती ही है। जितनी अधिक किसी महापुरुषमे हमारी श्रद्धा होती है, उतने ही अधिक उनके आचरणोंके सस्कार हृदयपर जमते हैं और सस्कारोके अनुसार ही स्फुरणा होनेसे वैसे

ही आचरण हमसे भी होने लगते हैं । जब-जब प्रसङ्ग आये, तब-तब उनके आचरणोंको याद कर लेनेसे उनके अनुसार आचरण बनने लगते हैं । महापुरुषोंके हृदयके भावका उनका सङ्ग करने-वाले व्यक्तिके हृदयपर भी निश्चित प्रभाव पडता है और आगे जाकर वह भी वैसा ही महापुरुष बन सकता है । जो महापुरुष बनना चाहे, उसके वैसा बननेमें सबसे बढकर सहायक महापुरुषोंका सङ्ग, उनके समीप वास करना, उनके सकेतके अनुसार चलना, उनकी आज्ञाका पालन करना, उनके शासनमें रहना है । ये सभी साधन एक प्रकारसे महापुरुषोंमें प्रेम एव श्रद्धा बढानेवाले हैं । इस प्रकार साधन करते-करते आगे जाकर साधक भी महापुरुष बन सकता है । इस प्रकार भगवान्की कृपासे महापुरुषोंसे भेट हो जानेपर उनके सङ्गसे किस प्रकार लाभ उठाया जाय, यह बात आपको सक्षेपसे ऊपर बतलायी गयी ।

अर्जुनको भगवान् गीतामें ज्ञान प्राप्त करनेकी पद्धति इस प्रकार बतलाते हैं—

तद् विद्धि प्रणिपातेन परिप्रश्नेन सेवया ।

उपदेक्ष्यन्ति ते ज्ञानं ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिनः ॥

(४ । ३४)

‘अर्जुन ! उस ज्ञानको तू तत्त्वदर्शी ज्ञानियोंके पास जाकर समझ । वे परमात्मतत्त्वको भलीभाँति जाननेवाले ज्ञानी महात्मा तुझे उस तत्त्वज्ञानका उपदेश करेंगे ।’ यहाँ यह प्रश्न होता है— उस ज्ञानको कैसे प्राप्त किया जाय ? इसका उत्तर है ‘प्रणिपातेन, परिप्रश्नेन, सेवया ।’ अर्थात् उनको भलीभाँति साष्टाङ्ग दण्डवत् नमस्कार करके, उनकी सेवा करके और कपट छोड़कर

सरलतापूर्वक जिज्ञासुभावसे प्रश्न करके । उनकी सेवा क्या है । उनकी आज्ञाका पालन ही सेवा है । आज्ञापालनके समान और कोई सेवा नहीं है । तुलसीकृत रामायणके उत्तरकाण्डमें भगवान् श्रीरामने भी यह बात अपनी प्रजासे कही है—

सोइ सेवक प्रियतम मम सोई । मम अनुसासन मानै जोई ॥

(४२।३)

मेरी आज्ञा माननेवाला ही मेरा सेवक है और वही मेरा अतिशय प्यारा—प्रियतम है । एक तो होता है प्रिय, एक प्रियतर, एक प्रियतम । जो सबसे बढकर प्यारा है, उसे प्रियतम कहते हैं । उदाहरणके लिये पतिव्रता स्त्रीके लिये पति ही प्रियतम है । भगवान् कहते हैं—‘वही मेरा सेवक है और वही मेरा प्रियतम है, जो मेरे शासनको मानता है—मेरी आज्ञाका पालन करता है ।’ स्वामी एव गुरुके आज्ञापालनका विशेष महत्त्व शास्त्रोमें वर्णित है । नीचे पूर्वकालकी एक कथा दी जाती है । उसमें आज्ञापालनकी ही प्रधानता है ।

जवालाका पुत्र सत्यकाम नामका एक ब्रह्मचारी था, जो गुरुकुलमें वास करता था । उसको गुरुकी आज्ञा हुई—‘हमारी चार सौ गौओको वनमें ले जाकर चराओ ।’ सत्यकामके चित्तमें विश्वास था कि गुरुकी आज्ञाके पालन करनेसे मेरा कल्याण हो जायगा । उसने वैसा ही किया । जब वे गौएँ बढते-बढते एक हजार हो गयी, तब एक वैलने सत्यकामसे कहा—‘हमारी संख्या एक हजार हो गयी, गुरुका ध्येय सिद्ध हो गया । अब

हमलोगोको आश्रममे ले चलो ।' सत्यकामने कहा—'ठीक है ।' तदनुसार वह गौओको गुरुजीके आश्रममे ले जा रहा था कि मार्गमे ही उसे ब्रह्मज्ञान हो गया । जब वह आश्रमपर पहुँचा, तब गुरुने उसके मुखारविन्दको देखकर कहा—'तुम्हारा खिला हुआ मुख-कमल देखनेसे ऐसा लगता है कि तुमको ब्रह्मज्ञान हो गया । तुम्हारे चेहरेपर बड़ी भारी शान्ति है ।' सत्यकामने कहा—'आपकी कृपासे ऐसा सम्भव हुआ है, किन्तु मैं आपके मुखसे ज्ञानका उपदेश सुनना चाहता हूँ ।' इसके बाद गुरुने उसे उपदेश दिया (छान्दोग्य-उप० ४ । ४ से ९) । यहाँ यह बात ध्यानमे रखनेकी है कि गुरुकी आज्ञाका पालन करते-करते सत्यकामको अपने-आप ही परमात्मतत्त्वका यथार्थ ज्ञान हो गया । फिर महात्माओकी आज्ञाका पालन करनेसे हमको यथार्थ ज्ञान हो जाय, इसमे तो कहना ही क्या ? गुरु हो किन्तु महात्मा न हो, तब भी उसकी आज्ञाका बडा भारी महत्त्व है । फिर यदि कोई महात्मा हो और उसमे हमारा गुरुभाव हो, तब तो ज्ञान हमे अपने-आप निश्चय ही हो सकता है । आत्म-कल्याणमे भाव ही प्रधान है ।

आज्ञापालनकी तो बात ही क्या, महात्मा पुरुषोका तो सङ्ग ही सब प्रकारसे लाभदायक होता है । सत्सङ्गकी बड़ी महिमा शास्त्रोने गायी है । रामचरितमानसमे लकिनी राक्षसी हनुमान्-जीसे कहती है—

तात स्वर्ग अपवर्ग सुख धरिअ तुल्य एक अंग ।

तूल न ताहि सकल मिलि जो सुख लव सतसंग ॥

(सुन्दर०, ४)

‘मेरे प्यारे हनुमान् ! स्वर्ग तथा अपवर्ग अर्थात् मुक्ति-इन दोनोंको तराजूके एक पलड़ेमे रखो और दूसरी ओर एक क्षणके सत्सङ्गको । एक क्षणके सत्संगसे हमें जो वास्तविक आनन्द मिलता है, जो सच्चा सुख मिलता है, वैसा सुख स्वर्ग और मुक्ति दोनोंसे भी नहीं मिलता ।’ यहाँ कोई यह कह सकते हैं कि ‘स्वर्गकी बात तो ठीक है, वह तो अल्प है ही, किन्तु मुक्तिके सुखसे भी सत्सगका सुख विशेष बतलाया गया, यह बात समझमे नहीं आयी ।’ इसका उत्तर यह है कि ‘सत्’ नाम है भगवान्का; उनमें जो प्रेम है, वही वास्तविक सत्सग है । मुख्य सत्संग तो यही है और इसे प्रेमिलोग मुक्तिसे भी बढकर मानते हैं । सत्सगका दूसरा अर्थ है-भगवत्प्राप्त पुरुषोका सग । इसकी भी बड़ी भारी महिमा है । मान लीजिये, भगवान् किसी समय अवतार लेकर भूतलपर पधारे और हम उनके साथ रहे, ससारमे मनुष्योंका कल्याण करनेके लिये विचरण करे तो उसमे जो आनन्द आयेगा, उस सत्सगसे जिस अलौकिक सुखकी अनुभूति होगी, वह आनन्द मुक्तिसे भी बढकर है ।

एक मनुष्य स्वयं भोजन करता है और दूसरा बहुत-से भूखी एव अनाथोको, जो अन्नके विना छटपटा रहे हैं, भोजन कराता है । बहुत-से भूखी एव असमर्थोंको भोजन करानेमे जो सुख है, वह स्वयं भोजन करनेमे नहीं मिलता । इसी प्रकार उपर्युक्त महापुरुषोंके साथ रहकर लोगोंका कल्याण करते हुए विचरण करनेमे भक्तको कितना आनन्द आता होगा, इसका अनुमान करना कठिन है । फिर यदि स्वयं भगवान्का साथ मिल जाय, तब तो कहना ही क्या है ! अतः यह स्पष्ट है कि भगवत्प्राप्त

पुरुषोंके साथ रहकर ससारमे भगवान्की भक्तिका प्रचार करनेमे, ससारके दुखी, अनाथ प्राणियोका उद्धार करते रहनेमे जो आनन्द है, वह मुक्तिसे भी बढकर है ।

एक ओर तो कोई मनुष्य काशीमे मरकर स्वय मुक्तिलाभ करता है, क्योकि काशीमे मरनेसे शास्त्रोमे मुक्ति कही गयी है— 'काश्या हि मरणान्मुक्ति'—और दूसरी ओर उसी काशीमे रहकर शिवजी महाराज मुक्तिका सदावर्त बाँटते है । दोनोमेसे शिवजी महाराजको जो आनन्द प्राप्त है, वह काशीमे जाकर मरनेवालेको थोडे ही प्राप्त होता है। जो कुछ भी हो, अपने मनमे तो यही भाव रखना उत्तम है कि 'प्रभो ! हमको मुक्ति नही चाहिये । हमारे द्वारा लोगोकी मुक्ति होती रहे । हमारा चाहे जन्म होता रहे, उससे कोई चिन्ताकी बात नही है ।' मनुष्य यदि मुक्ति दिलानेवाले काममे महापुरुषोका साझीदार बना रहे, तो उसे कितना आनन्द हो ! सत्पुरुषोका सग प्राप्त हो जानेपर फिर जहाँतक बने, उनका सग अपनी ओरसे छोड़ना नही चाहिये । कोई कहे—स्वय महात्मा यदि छोड दे तो ? इसका उत्तर यही है कि वे तो छोडना जानते ही नही ।

धर्म, ईश्वर एव महात्मा पुरुष पकडना जानते है, छोड़ना नही । जिसे वे एक बार पकड़ लेते है, उसको वे छोडते नही । हमी उन्हे छोड दे तो बात दूसरी है । धर्मको कोई छोड़ दे, धर्मका कोई त्याग कर दे, तो धर्मका क्या वश ? किंतु जो धर्मको नही छोडते, धर्म भी उन्हे कदापि नही छोडता । मनुष्य जब मर जाता है, उसके बन्धु-बान्धव उसके साथ श्मशानतक जाते है और वहाँ

उसे छोड़कर चले आते हैं। धर्म ही एक ऐसा पदार्थ है, जो प्राणीके साथ मृत्युके अनन्तर भी जाता है। ईश्वरकी कृपासे यदि किसी महापुरुषका सङ्ग मिल जाय, तो फिर किसी वातकी आवश्यकता नहीं रह जाती। उससे बढ़कर और कोई वस्तु हो, तो उसकी हम आवश्यकता समझे। उससे बढ़कर तो भगवान् हैं, जो प्रेम होनेपर अपने-आप ही हमसे आ मिलेंगे। भगवान्के मिलनेकी भी इच्छा रखना आवश्यक नहीं है।

मूल प्रश्न यह था कि महापुरुषका सग प्राप्त हो जाय तो क्या करना चाहिये। इसका उत्तर यह है कि उनसे वार्तालाप करना चाहिये, उनकी आज्ञाका पालन करना चाहिये। उनकी आज्ञाके पालनमें जो आनन्द है, वह मुक्तिके सुखसे भी बढ़कर है, क्योंकि मुक्ति तो उन महापुरुषके चरणोंमें लोटती है। सत्सगके विना भगवान् मिलते नहीं, भगवान्के मिले विना मुक्ति नहीं मिलती। तुलसीदासजी कहते हैं—

विनु सतमग न हरि कथा तेहि विनु मोह न भाग ।
मोह गएँ विनु राम पद होइ न दृढ़ अनुराग ॥

(राम०, उत्तर०, ६१)

हे तात ! सत्सङ्गके विना भगवान्की कथा मुननेको नहीं मिलती। (भगवान्के गुण, प्रभाव, तत्त्व एव रहस्यकी कथा, उनके नाम, रूप, लीला एवं धामकी कथा, भगवान्के माहात्म्यकी कथा— ये सब हरि-कथाके अन्तर्गत है।) हरिकी कथाके विना मोह अर्थात् अज्ञानका नाश नहीं होता। अज्ञानका नाश हुए विना भगवान्में दृढ़ प्रेम नहीं हो सकता (विना दृढ़ प्रेमके भगवान् नहीं मिलते)।'

अत मूल सबका सत्सग ही है। इसलिये हमे सत्सगका त्याग कदापि नहीं करना चाहिये और सत्सङ्गमे रहकर रात-दिन भगवान्की चर्चा करनी चाहिये। भगवान्की चर्चाको छोडकर एक गिनट भी दूसरे काममे यदि हम बिताते है, तो यह हमारी भारी मूर्खता है। भगवान्की चर्चा अमृतके समान मधुर है, दूसरी वाते विषके समान है। जो अमृतका त्याग करके विषको ग्रहण करता है, उसको लोग मूर्ख ही कहेगे। महात्माओका दर्शन, भाषण, वार्तालाप, चिन्तन, सब कुछ अमृतसे भी बढकर—या यो कह सकते है कि रसमय, आनन्दमय एव प्रेममय है। जैसे चकोर पक्षी पूर्णिमाके चन्द्रमाको देखता ही रहता है, उसी प्रकार हम भी महात्माके मुखको निहारते रहे—उनकी अमृतमयी वाणीको कानोसे सुनते ही रहे।

एक घड़ी आधी घड़ी आधी में पुनि आध।

तुलसी संगत साधु की कटै कोटि अपराध ॥

‘सत्सग एक घडी अर्थात् चौबीस मिनटका भी मिल जाय तो बहुत आनन्द मानना चाहिये। यदि इतना न मिले, अपितु आधी घडी अर्थात् १२ मिनट अथवा पाव घडी अर्थात् ६ मिनटका भी मिल जाय, तो उतनेसे ही हमारे करोडो अपराध नष्ट हो जायेंगे।’ उनके दर्शनसे, भाषणसे, स्पर्शसे, वार्तालापसे, पापोका नाश होता ही रहता है। तीर्थोसे भी बढकर सत्सङ्गकी महिमा शास्त्रोमे कही गयी है। तीर्थोको भी तीर्थ बनानेवाले महात्मा ही होते हैं। ससार-मे जितने भी तीर्थ बने हैं, वे सब-के-सब मत्पुरुषोके प्रभावसे, महापुरुषोके प्रभावसे, महापुरुषोके भी महापुरुष भगवान्के प्रभाव-

मे बने हैं। महात्मा भरतने सब तीर्थोंका जल एकत्रित करके जिस कूँमें रखा था, वह आज ससारमे भरतकूपके नामसे प्रसिद्ध है और महान् तीर्थ माना जाता है। भरद्वाज ऋषिका आश्रम भी उन्हीके कारण आज तीर्थ माना जाता है। एक क्या, जितने भी ऋषि हुए हैं, उन सभीके वासस्थान आज तीर्थोंमे परिगणित है। सतोकी तो यहाँतक महिमा है कि जहाँ-जहाँ उनके चरण टिकते हैं, वह भूमि—स्थान पवित्र हो जाता है, उनका कुल पवित्र हो जाता है। शास्त्र कहते हैं—

कुलं पवित्रं जननी कृतार्था वसुन्धरा पुण्यवती च तेन ।

अपारसंवित्सुखसागरेऽस्मिँल्लीनं परे ब्रह्मणि यस्य चेतः ॥

(स्क० माहेश्वर, कौमार० ५५ । १४०)

‘ज्ञान एव आनन्दके अपार समुद्ररूप परब्रह्म परमात्मामे जिनका चित्त विलीन हो गया है, ऐसे पुरुषोंके चरण पडनेसे पृथ्वी पवित्र हो जाती है। उनके दर्शन, भाषण एव वातलापसे उनका कुल पवित्र हो जाता है, फिर उन्हे जन्म देनेवाली माता यदि मुक्त हो जाय, तो कहना ही क्या है।’

महात्मा पुरुष दूसरोके साथ जो उत्तम व्यवहार करते हैं, दूसरोका जो उपकार करते हैं, वह तो महत्त्वकी बात है ही, किंतु

* नवलकिशोर प्रेस, लखनऊसे प्रकाशित प्रतिमे इस प्रकार पाठभेद भी मिलता है—

कुलं पवित्रं जननी कृतार्था वसुन्धरा भाग्यवती च तेन ॥

विमुक्तिमार्गं सुखसिन्धुमग्नं लग्नं परे ब्रह्मणि यस्य चेतः ।

(५२ । १३७-१३८)

इससे भी बढ़कर महत्त्वकी बात यह है कि जो उनके सम्पर्कमें आ जाते हैं, उन्हें भी वे महात्मा बना देते हैं। और तो और, उनके सङ्गसे अन्ततोगत्वा पापी भी महात्मा बन जाते हैं।

ऊपर यह बात कही गयी कि एक मनुष्य तो सदावर्त लेकर स्वयं अपना पेट भरता है और दूसरा भिखारियोंको, भूखोंको, अपंगोंको भोजन कराता है, स्वयं उसमेंसे नहीं लेता। परंतु क्या दूनरोको अन्न बाँटनेवाला स्वयं भूखा रह सकता है? यदि उसके साधन सीमित हो और वह अपनी सारी भोजन-सामग्री दूसरोको बाँट दे, अपने लिये एक दाना भी न रखे तो वह अवश्य भूखा रह सकता है, परंतु ऐसे उदार-हृदय परंतु खकातर पुरुषको भूखा रहनेमें भी आनन्दकी अनुभूति होती है। राजा रन्तिदेवको तो एक बार ४८ दिनोतक भूखा रहना पडा था। वान यह थी कि उनके पास जो कुछ था, उसे उन्होंने दुखी, अनाथ एवं आतुरोंको दे दिया था। इसीलिये उनकी शास्त्रोंने बड़ी महिमा गायी है। जो मनुष्य स्वयं भूखा रहकर अपने हिस्सेका भोजन दूसरेको दे देता है, उसका यह त्याग बड़ा ही महत्त्वपूर्ण है। उसकी तुलनामें एकादशीका निराहार-व्रत भी नगण्य है।

महाभारतके अश्वमेधपर्वके ९०वें अध्यायमें एक कथा आती है। किसी देशमें एक तपस्वी ब्राह्मण था, जो शिलोञ्छवृत्तिसे अपना एवं अपने कुटुम्बका पालन करता था तथा अतिथिसेवा भी करता था। एक बार उसे सात दिनतक कुछ भी खानेको नहीं मिला। सात दिन बाद उसे जौ मिले, उन्हें भूनकर तथा सत्तू

वनाकर वह खानेकी तैयारी करने लगा । उस ब्राह्मणके घरमे उसकी स्त्री थी, जवान पुत्र था और पुत्रवधू थी । उसी समय दैवयोगसे एक ब्राह्मण अतिथि आ गया । उस अतिथिको ब्राह्मणने अपना हिस्सा दे दिया, किंतु उससे अतिथिकी तृप्ति नही हुई । तब ब्राह्मणने अपनी स्त्रीके आग्रहपर उसका भाग भी ब्राह्मणको दे दिया । इसपर भी जब ब्राह्मणदेवता तृप्त नही हुए, तब उसने अपने पुत्रका हिस्सा और इसके बाद पुत्रवधूका भाग भी उन दोनोके आग्रह करनेपर अभ्यागतको दे दिया । समागत तृप्त हो गया और उमने अपना परिचय इस प्रकार दिया । उन्होंने कहा—'मैं साक्षात् धर्मराज हूँ । तुम्हारी परीक्षा लेनेके लिये ब्राह्मणका रूप धारणकर तुम्हारे यहाँ आया था । तुमने हमको जीत लिया ।' उमी समय उन्होने अपने विमानको स्मरण किया, विमान तुरत आ गया और उसपर बैठकर वे चारो उसी शरीरसे दिव्यलोकको चले गये । एक दिनके भोजन-त्यागका यह फल है ।

यह अन्नदानकी बात हुई । यदि किसीको भगवान् कृपा करके ऐसा अधिकार दे दे कि जैसे अन्नका सदावर्त वाँटनेवाला दूसरोको अन्न वाँटकर प्रसन्न होता है, उसी प्रकार वह मुक्तिका सदावर्त वाँटने लगे तो उसे ऐसा करनेमे कितना आनन्द मिलेगा—जरा सोचकर देखिये । वह तो मुक्तिसे भी बढकर है ।

राजा जनकने अपनी जनकपुरीमे मुक्तिका सदावर्त खोल रखा था । राजा अश्वपति भी अपने देगमे मुक्तिका वितरण किया करते थे । उनके यहाँ ऋषिलोग उपदेश ग्रहण करने आते

थे और वे ज्ञानका उपदेश करके उनको ज्ञानी बना देते थे । वतलाइये, उनके समान कोई दूसरा हो सकता है ? उनसे भी बढ़कर राजा कीर्तिमान् हुए, जो चक्रवर्ती राजा थे । सारे भूमण्डलके वे एकच्छत्र सम्राट् थे । उन्होंने सारी पृथ्वीके मनुष्योंको भक्तिका उपदेश करके कृतार्थ कर दिया । उस समय हमलोग किसी मनुष्येतर योनिमे रहे होंगे, यदि मनुष्यके शरीरमे होते तो हमलोगोका भी कल्याण कभीका हो गया होता । उस समय न जाने किस योनिमे कहाँ हमलोग भटक रहे थे । वह अवसर हमलोगोके हाथसे निकल गया, यद्यपि राजा कीर्तिमान् १०,००० वर्षतक जीवित रहे । दस हजार वर्षतक पृथ्वीपर जितने भी मानव थे, सबका उद्धार होता रहा । उनमेसे एक भी यमके लोकमे नहीं गया, सब-के-सब भगवान्के परम-धामको चले गये । ऐसी कथा स्कन्दपुराण, वैष्णवखण्डमे आती है ।

फिर भी हमलोग उस समय कल्याणसे वञ्चित रह ही गये । इसकी भी कोई परवा न करके हमलोगोको तो ऐसा भाव रखना चाहिये कि सबका कल्याण हो जाय । यह भाव जिनका है, ऐसे महापुरुषोका सङ्ग यदि हमे मिल जाय तो फिर हमलोगोको और करना ही क्या रह जाय ? वस, उनके साथ रहकर हमलोग मुक्तिका सदावर्त वाँटते हुए ससारमे विचरते रहे । जबतक ससारका एक जीव भी शेष रहे, तबतक यदि घूमते रहे तो भी क्या आपत्ति है, प्रत्युत बडे आनन्दकी बात है ।



सत्सङ्ग और भगवद्भक्तोंके लक्षण, उनकी महिमा, प्रभाव और उदाहरण

'सत्' जो भगवान् है, उनके प्रति प्रेम और उनका मिलन ही वास्तविक एव मुख्य सत्सङ्ग है। भगवत्प्राप्त भक्तों या जीवन्मुक्त जानी महात्माओंका सङ्ग हमरी श्रेणीका सत्सङ्ग है। भगवत्प्रेमी उच्चकोटिके साधकोंका सङ्ग तीसरी श्रेणीका सत्सङ्ग है। चौथी श्रेणीमें सत्-गास्त्रोंका अनुशीलन भी सत्सङ्ग है।

मत्स्वरूप भगवान्में प्रेम होना और उनका मिलना तो सब साधनोंका फल है। जो भगवान्को प्राप्त हो चुके हैं तथा जिनका भगवान्में अनन्य प्रेम है, ऐसे भगवत्प्राप्त भक्तोंका मिलन या सङ्ग भगवान्की कृपासे ही मिलता है। वह पुरुष भगवान्की कृपाका अधिकारी होता है, जो अपनेपर भगवान्की अतिशय कृपा मानता है। वह फिर उस कृपाको तत्त्वसे जानकर परम शान्तिको प्राप्त हो जाता है (गीता ५।२९)। जिसकी भगवान्में और उनके भक्तोंमें श्रद्धा, विश्वास और प्रेम होता है एव जिसके अन्तःकरणमें पूर्वके श्रद्धा-भक्तिविषयक संस्कार संचित हैं, वह भी भगवान्की कृपाका अधिकारी होता है।

श्रीरामचरितमानसके सुन्दरकाण्डमें भक्त विभीषणने हनुमान्जीसे कहा है—

अत्र मोहि भा भरोस हनुमंता । विनु हरि कृपा मिलहिं नहि संता ॥

(सुन्दर०, ६।२)

‘हे हनुमान् ! अब मुझे विश्वास हो गया कि श्रीरामजीकी मुझपर कृपा है, क्योंकि हरिकी कृपाके विना सत्त नहीं मिलते ।’ श्रीशिवजी भी पार्वतीजीसे कहते हैं—

गिरिजा संत समागम सम न लाभ कछु आन ।

विनु हरि कृपा न होइ सो गावहिं वेद पुरान ॥

(राम०, उत्तर०, १२५ ख)

‘हे गिरिजे ! सत्त-समागमके समान दूसरा कोई लाभ नहीं है । पर वह श्रीहरिकी कृपाके विना सम्भव नहीं है, ऐसी बात वेद और पुराण कहते हैं ।’

पूर्वके उत्तम सस्कारोके प्रभावसे भी भक्तोका मिलन होता है । श्रीरामचरितमानसके उत्तरकाण्डमे स्वयं भगवान् श्रीराम-चन्द्रजीने प्रजाको उपदेश देते हुए कहा है—

भक्ति सुनंत्र सफल सुख खानी । विनु सत्तसंग न पावहिं प्राणी ॥

युन्य पुंज विनु भिलहिं न संवा । मतसगति संसृति कर अता ॥

(उत्तर० ४४ । ३)

‘भक्ति स्वतन्त्र साधन है और सब सुखोकी खान है । परतु सत्सङ्गके विना प्राणी इसे नहीं पा सकते और पुण्यसमूहके विना सत्त नहीं मिलते । सत्सङ्गति ही जन्म-मरणके चक्रका अन्त करती है ।’

अब ऐसे भगवत्प्राप्त पुरुषोके लक्षण बतलाये जाते हैं, जिनको ‘गीता’मे स्वयं भगवान्ने अपना प्रिय भक्त कहा है—

अद्वेष्टा सर्वभूतानां मैत्र करुण एव च ।

निर्ममो निरहंकारः समदुःखसुख क्षमी ॥

संतुष्टः सनतं योगी यतात्मा दृढनिश्चयः ।

सद्यर्पितमनोबुद्धिर्यो मद्भक्तः स मे प्रियः ॥

(१२ । १३-१४)

‘जो पुरुष जीवमात्रके प्रति द्वेषभावसे रहित, सबका स्वार्थ-रहित प्रेमी और हेतुरहित दयालु है तथा ममतासे रहित, अहंकारसे शून्य, सुख-दुःखोकी प्राप्तिमें सम और क्षमावान् है अर्थात् अपराध करनेवालेको भी अभय कर देता है तथा जो योगी निरन्तर सतुष्ट है, जिसने मन-इन्द्रियोसहित शरीरको वशमें कर लिया है, जिसका मुझमें दृढ निश्चय है तथा जिसके मन एव बुद्धि मुझमें अर्पित हैं, वह मेरा भक्त मुझको प्रिय है ।’

भगवत्प्राप्त भक्तो या जीवन्मुक्त गुणातीत पुरुषोका सभी प्राणियो एव पदार्थोंके प्रति समान भाव होता है (गीता १४।२४-२५) । उनका किसीसे भी व्यक्तिगत स्वार्थका सम्बन्ध नहीं होता (गीता ३।१८) । उनका देह या मकान आदिमें ममता, आसक्ति और अभिमानका सर्वथा अभाव होता है (गीता १२।१९) । उनका यावन्मात्र प्राणियोपर दया और प्रेम रहता है (गीता १२।१३) । एव उनका सबमें समभाव भी रहता है । उन परमात्माको प्राप्त हुए पुरुषोंके समभावका वर्णन करते हुए भगवान्ने कहा है—

विद्याविनयसम्पन्ने ब्राह्मणे गवि हस्तिनि ।

शुनि चैव श्वपाके च पण्डिताः समदर्शिनः ॥

(गीता, ५।१८)

‘वे ज्ञानीजन विद्या और विनययुक्त ब्राह्मणमें तथा गौ, हाथी, कुत्ते और चाण्डालमें भी समान दृष्टि रखते हैं ।’

यहाँ भगवान्ने ज्ञानीको समदर्शी कहकर यह भाव व्यक्त किया है कि उनका सबके साथ शास्त्रविहित न्याययुक्त व्यवहारका भेद रहते हुए भी सबमें समभाव रहता है । सबके साथ समान

व्यवहार तो कोई कर ही नहीं सकता, क्योंकि विवाह या श्राद्धादि कर्म ब्राह्मणसे ही करवाये जाते हैं, चाण्डाल आदिसे नहीं, दूध गायका ही पीया जाता है, कुतियाका नहीं, सवारी हाथीकी ही की जाती है, गायकी नहीं, पत्ते और घास आदि हाथी और गायको ही खिलाये जाते हैं, कुत्ते या मनुष्योंको नहीं। अतः सबके हितकी ओर दृष्टि रखते हुए ही आदर-सत्कारपूर्वक सबके साथ यथायोग्य व्यवहार करना ही समव्यवहार है, न कि एक ही पदार्थसे सबकी समान-रूपसे सेवा करना। किंतु सबके व्यवहारका यथायोग्य भेद रहनेपर भी प्रेम और आत्मीयता अपने शरीरकी भाँति सबमे समान होनी चाहिये। जैसे अपने शरीरमे प्रेम और आत्मभाव (अपनापन) समान होते हुए भी व्यवहार अपने ही अङ्गोंके साथ अलग-अलग होता है—जैसे मस्तकके साथ ब्राह्मणकी तरह, हाथोंके साथ क्षत्रियकी तरह, जङ्घोंके साथ वैश्यके समान, पैरोंके साथ शूद्रके समान एवं गुदा-उपस्थादिके साथ अछूतके समान व्यवहार किया जाता है, उसी प्रकार सबके साथ अपने आत्माके समान समभाव रखते हुए ही यथायोग्य व्यवहार करना चाहिये। भगवान् कहते हैं—

आत्मौपम्येन सर्वत्र समं पश्यति योऽर्जुन ।

सुख वा यदि वा दुःखं स योगी परमो मतः ॥

(गीता, ६ । ३२)

‘हे अर्जुन ! जो योगी अपनी भाँति सम्पूर्ण भूतोमे समदृष्टि रखता है और सुख अथवा दुःखको भी सबमे सम देखता है, वह योगी परम श्रेष्ठ माना गया है ।’

श्रीरामचरितमानसमे भरतके प्रति सतोके लक्षण वतलाते हुए भगवान् श्रीरामचन्द्रजी कहते हैं—

विषय अल्पट सील गुनाकर । पर दुख दुख सुख सुख देखे पर ॥
 नम अमूतरिपु त्रिमद त्रिरागी । लोभामरप हरप भय त्यागी ॥
 कामलचित दीनन्ह पर दाया । मन वच श्रम मम भगति अमाया ॥
 मयहि मानग्रद आपु अमानी । भरत प्रान सम मम ते प्राणी ॥
 विगन काम मम नाम परायन । साति विरति विनती मुदितायन ॥
 मीतलता सरलता मयत्री । द्विज पद प्रीति धर्म जन्यत्री ॥
 ए मव लच्छन वर्माहि जासु उर । जानेहु तात संत संतत फुर ॥
 मम दम नियम नीति नहि डोलहिं । परुष वचन वचहुं नहि डोलहिं ॥
 (उत्तर०, ३७ । १—४)

निंदा अस्तुति उभय सम ममता मम पद कंज ।
 ते मज्जन मम प्रानप्रिय गुन मंदिर सुख पुंज ॥

(उत्तर०, ३८)

‘सत विषयोमे लम्पट (लिप्त) नहीं होते, वे गील और सद्गुणोकी खान होते हैं । उन्हें पराया दु ख देखकर दु ख और मुख देखकर सुख होता है । वे मवमे सर्वत्र सव समय समदृष्टि रखते हैं । उनके मनमे उनका कोई गत्रु नहीं होता । वे घमडसे शून्य और वैराग्यवान् होते हैं तथा लोभ, क्रोध, हर्ष और भयके त्यागी होते हैं । उनका चित्त बडा कोमल होता है । वे दीनोपर दया करते हैं तथा मन, वचन और कर्मसे मेरी निष्कपट (विशुद्ध) भक्ति करते हैं । सत्रको मम्मान देते हैं, पर स्वय मानरहित होते हैं । हे भरत । वे प्राणी (सतजन) मुझे प्राणोके समान प्यारे होते हैं । उनमे कोई कामना नहीं होती । वे मेरे नामके परायण (आश्रित) होते हैं तथा ज्ञान्ति, वैराग्य, विनय और प्रसन्नताके घर होते हैं । उनमे गीतलता, सरलता, सबके प्रति मित्रभाव और

ब्राह्मणोंके चरणोंमें प्रीति होती है, जो (सम्पूर्ण) धर्मोंकी जननी है । हे तात ! ये सब लक्षण जिसके हृदयमें बसते हो, उसको सदा सच्चा सत जानना । जिनका मन और इन्द्रियाँ बशमें होती है, जो नियम (सदाचार) और नीति (मर्यादा) से कभी विचलित नहीं होते और मुखसे कभी कठोर वचन नहीं बोलते, जिन्हें निन्दा और स्तुति दोनों समान हैं और मेरे चरणकमलोंमें जिनकी ममता है, वे गुणोंके धाम और सुखकी राशि सतजन मुझे प्राणोंके समान प्रिय हैं ।'

इन लक्षणोंमें बहुत-से तो आन्तरिक होनेके कारण स्वसवेद्य हैं, अतः उनको वे भक्त स्वयं ही जानते हैं, और बहुत-से आचरण ऐसे भी हैं, जिन्हें देखकर दूसरे लोग भी उनकी स्थितिका कुछ अनुमान लगा सकते हैं । किन्तु वास्तवमें तो ईश्वर और महात्माओंकी जिनपर कृपा होती है, वे ही उनको जान सकते हैं । जिनके सग, दर्शन, भाषण और वार्तालापसे अपनेमें भगवत्प्राप्त पुरुषोंके लक्षणोंका प्रादुर्भाव हो, हमारे लिये तो वे ही भगवत्प्राप्त सत हैं— यो समझकर उन सत्पुरुषोंसे लाभ उठाना चाहिये । जो मत्पुरुषोंका श्रद्धाभक्तिपूर्वक सग करके उनकी आज्ञाका पालन करता है, वही उनसे विशेष लाभ उठा सकता है । गीतामें भगवान् ने कहा है—

अन्ये त्वेवमजानन्तः श्रुत्वान्येभ्य उपासते ।

तेऽपि चातितरन्त्येव मृत्युं श्रुतिपरायणा ॥

(१३ । २५)

‘दूसरे (मन्दबुद्धि लोग जो ध्यानयोग, ज्ञानयोग, कर्मयोगकी बात नहीं जानते) इस प्रकार न जानते हुए दूसरोंसे—तत्त्वको

जाननेवाले पुरुषोसे सुनकर ही तदनुसार उपासना करते हैं और वे श्रवणपरायण पुरुष भी मृत्युरूप ससार-सागरको निस्सदेह पार कर लेते हैं ।'

ऐसे सतोके सगकी महिमा और प्रभावका वर्णन करते हुए गोस्वामी तुलसीदासजी कहते हैं—

जलधर थलचर नभचर नाना । जे जड चेतन जीव जहाना ॥
 गति कीरति गति भूति भलाई । जव जेहि जतन जहाँ जेहि पाई ॥
 मो जानव सनसंग प्रभाऊ । लोकेहुँ वेद न आन उपाऊ ॥
 विनु सतसंग विवेक न होई । राम कृपा विनु सुलभ न सोई ॥
 सतसंगत मुद मंगल मूला । सोइ फल सिधि सब साधन फूला ॥
 मठ सुधरहि सतसगति पाई । पारस परस कुधात सुहाई ॥

(राम०, वाल०, २।२-५)

‘जलमे रहनेवाले, जमीनपर चलनेवाले और आकाशमे विचरनेवाले नाना प्रकारके जड-चेतन जो भी जीव इस जगत्मे हैं, उनमेसे जिसने जिस समय जहाँ कहीं भी किसी उपायसे बुद्धि (ज्ञान), कीर्ति, सद्गति, विभूति (ऐश्वर्य) और भलाई (अच्छापन) पायी है, वह सब सत्सगका ही प्रभाव समझना चाहिये । वेदोमे और लोकमे भी उनकी प्राप्तिका दूसरा कोई साधन नहीं है । सत्सगके विना विवेक (सत्-असत्की पहचान) नहीं होता और श्रीरामचन्द्रजीकी कृपाके विना वह सत्सग सहजमे मिलता नहीं । सत्सगति आनन्द और कल्याणकी जड है । मत्संगकी सिद्धि (प्राप्ति) ही फल है, अन्य सब साधन तो फूल हैं । दुष्ट भी सत्सग पाकर सुधर जाते हैं, जैसे पारसके स्पर्शसे लोहा सुहावना हो जाता है—सुन्दर सुवर्ण बन जाता है।’

इसी विषयमें श्रीमहादेवजीने गरुडजीसे कहा है—

विनु सत्संग न हरि कथा तेहि विनु मोह न भाग ।
मोह गएँ विनु राम पद होइ न दृढ़ अनुराग ॥

(राम०, उत्तर०, ६१)

‘सत्संगके बिना श्रीहरिकी कथा सुननेको नहीं मिलती, हरिकथा-श्रवणके बिना मोह नहीं भागता—मोहका नाश नहीं होता और मोहके गये बिना श्रीरामचन्द्रजीके चरणोमें दृढ़ (अचल) प्रेम नहीं होता ।’

श्रीकाकभुशुण्डजीने भी गरुडजीसे कहा है—

सब कर फल हरि भगति सफाई । सो विनु संत न काहूँ पाई ।
अस विचारि जोइ कर सत्संगा । राम भगति तेहि सुलभ धिहंगा ॥

(राम०, उत्तर०, ११९ । ६-१०)

‘सुन्दर हरिभक्ति ही समस्त साधनोका फल है, परन्तु उसे सत (की कृपा) के बिना किमीने नहीं पाया । यो विचारकर जो भी सतोंका सग करता है, हे गरुडजी ! उसके लिये श्रीरामजीकी भक्ति सुलभ हो जाती है ।’

फिर जिनको भगवान्ने ससारका कल्याण करनेके लिये ही ससारमें भेजा है, उन परम अधिकारी पुरुषोंकी तो बात ही क्या है ! उनके तो दर्शन, भाषण, स्पर्श, चिन्तन और वार्तालापसे भी विशेष लाभ हो सकता है । जैसे किसी कामी पुरुषके अदर कामिनीके दर्शन, भाषण, स्पर्श या चिन्तनसे कामकी जागृति हो जाती है, वैसे ही भगवत्प्रेमी पुरुषोंके दर्शन, भाषण, स्पर्श या चिन्तनसे भगवत्प्रेमकी जागृति अवश्य होनी चाहिये ।

प्रसिद्ध है कि पारसके सगसे लोहा सोना बन जाता है, किंतु महात्माके सगकी तो उससे भी बढकर महिमा बतलायी है, किमी कविने कहा है—

पारस में अरु संत में, बहुत अंतरों जान ।

वह लोहा कचन करै, वह करै आपु समान ॥

‘पारसमे और सतमे बहुत अन्तर समझना चाहिये । पारस लोहेको सोना अवश्य बना देता है, किंतु सत तो अपने सम्पर्कमे आनेवालेको अपने समान ही बना लेते हैं ।’

पारसके साथ मम्बन्ध होनेपर लोहा अवश्य ही सोना बन जाता है । यदि न बने तो यही समझना चाहिये कि या तो पारस पारस नहीं है या वह लोहा लोहा नहीं है । इसी प्रकार महापुरुषके सगसे साधक अवश्य ही महापुरुष बन जाता है । यदि नहीं बनता तो यही समझना चाहिये कि या तो वह महापुरुष महापुरुष नहीं है अथवा साधकमे श्रद्धा-विश्वास और प्रेमकी कमी है ।

उन भगवद्भक्त अधिकारी पुरुषोकी तो जहाँ भी दृष्टि पडती है, वे जिनका मनसे स्मरण कर लेते हैं या जिनका स्पर्श कर लेते हैं, उन व्यक्तियों और पदार्थोंमे भगवत्प्रेमके परमाणु प्रवेश कर जाते हैं । किमी जिज्ञामुके मरनेके पूर्व यदि वे वहाँ पहुँच जाते हैं तो कथा-कीर्तन सुनाकर उसका कल्याण कर देते हैं । श्रीनारदपुराणमे तो यहाँतक कहा गया है—

महापातकयुक्ता वा युक्ता वा चोपपातकौ ।

पर पद प्रयान्त्येव महद्भिरवलोकिताः ॥

कलेवरं वा तद्भस्म तद्धूम वापि सत्तम ।

यदि पश्यति पुण्यात्मा स प्रयाति परां गतिम् ॥

‘जो अधिकारी महापुरुषोंके द्वारा देख लिये जाते हैं, वे महापातक या उपपातकोसे युक्त होनेपर भी अवश्य परम पदको प्राप्त हो जाते हैं। ऐसे पवित्रात्मा महापुरुष यदि किसीके मृत शरीरको, उसकी चिताके धूँँको अथवा उसके भस्मको भी देख ले तो वह मृतक पुरुष भी परम गतिको पा लेता है।’

इसीलिये महापुरुषोंके सगकी महिमा शास्त्रोमे विशेषरूपसे वर्णित है। श्रीमद्भागवतमे कहा है—

तुलयाम लवेनापि न स्वर्गं नापुनर्भवम् ।

भगवत्सङ्गिसङ्गस्य मर्त्यानां किमुताशिषः ॥

(१।१८।१३)

‘भगवत्सगी (भगवत्प्रेमी) पुरुषके लव (क्षण) मात्रके भी सगके साथ हम स्वर्गकी तो क्या, मोक्षकी भी तुलना नहीं कर सकते, फिर ससारके तुच्छ भोगोंकी तो बात ही क्या है।’

श्रीरामचरितमानसमे भी लङ्किनी राक्षसीका हनुमान्जीके प्रति इसी तरहका वचन मिलता है—

तात स्वर्ग अपवर्गं सुख धरिभ तुला एक अग ।

तूल न ताहि सकल मिलि जो सुख लव सत्संग ॥

(सुन्दर०, ४)

‘हे तात ! स्वर्ग और मोक्षके सुखोंको यदि तराजूके एक पलडेमे रखा जाय तो वे सब मिलकर भी (दूसरे पलडेपर रखे हुए) उस सुखके बराबर नहीं हो सकते, जो लवमात्रके सत्संगसे प्राप्त होता है।’

ऐसे महापुरुषों की कृपाको भक्तिकी प्राप्तिका प्रधान साधन बतलाते हुए श्रीनारदजी कहते हैं—

मुख्यतस्तु महत्कृपयैव भगवत्कृपालेशाद् वा ।

(ना० भ० सू०, ३८)

‘भगवान्की भक्ति मुख्यतया महापुरुषोंकी कृपासे ही अथवा भगवान्की कृपाके लेशमात्रसे प्राप्त होती है ।’

नारदजी फिर कहते हैं—

महत्सङ्गस्तु

दुर्लभोऽगम्योऽमोघश्च ।

(ना० भ० सू०, ३९)

‘उन महापुरुषोंका संग दुर्लभ एवं अगम्य होते हुए भी मिल जानेपर अमोघ होता है ।’

लभ्यतेऽपि तत्कृपयैव ।

(ना० भ० सू०, ४०)

‘और वह भगवान्की कृपासे ही मिलता है ।’

श्रीमद्भागवतमे भी कहा है—

दुर्लभो मानुषो देहो देहिनां क्षणभङ्गुरः ।

तत्रापि दुर्लभं मन्ये वंकुण्ठप्रियदर्शनम् ॥

(११।२।२९)

‘प्राणियोंके लिये मनुष्य-शरीरका प्राप्त होना कठिन है । यदि यह प्राप्त हो भी गया तो है यह क्षणभङ्गुर । और ऐसे अनिश्रित मनुष्य-जीवनमे भगवान्के प्रिय भक्तजनोका दर्शन तो और भी दुर्लभ है ।’

ऐसे महापुरुषोंका मिलन हो जाय तो हमलोगोंको चाहिये कि हम उनको साष्टाङ्ग नमस्कार करें, उनसे श्रद्धा-भक्तिपूर्वक

प्रश्न करके भगवान्के तत्त्वको जाने, उनकी आज्ञाका पालन करे और उनकी सेवा करे। उनकी आज्ञाका पालन करना ही उनकी वास्तविक सेवा है तथा इससे भी बढ़कर है—उन महापुरुषोंके सकेत, सिद्धान्त और मनके अनुकूल चलना, अपने मन-इन्द्रियोंकी डोरको उनके हाथमें मौप देना और उनके हाथकी कठपुतली बन जाना। इस प्रकारकी चेष्टा करनेवाले परम श्रद्धालु मनुष्यके अदर उन सत्पुरुषोंके सगके प्रभावसे सद्गुण-सदाचारका प्रादुर्भाव तथा दुर्गुण-दुराचारका नाश ही नहीं, अपितु भगवान्की भक्ति, उनके तत्त्वका ज्ञान और भगवत्प्राप्ति आदि सहजमें ही हो जाते हैं।

शास्त्रोंमें सत्सगके प्रभावके अनेक उदाहरण मिलते हैं। हम लोगोको उनपर ध्यान देना चाहिये। भगवान्के प्रेम और मिलन-रूप सत्सगके श्रेष्ठ उदाहरण है—सुतीक्ष्ण और शवरी। इनकी कथा श्रीतुलसीकृत रामचरितमानसके अरण्यकाण्डमें देखनेको मिलती है तथा भगवत्प्राप्त भक्तोंके सगसे भगवान्के तत्त्वका ज्ञान और उनकी प्राप्ति होनेके तो बहुत उदाहरण हैं। श्रीनारदजीके सग और उपदेशसे ध्रुवको भगवान्के दर्शन हो गये और उनके अभीष्टकी भी सिद्धि हो गयी (श्रीमद्भागवत, स्कन्ध ४, अध्याय ८-९)। श्रीकाकभुशुण्डिजीके सत्सगसे गरुडजीका मोहनाश ही नहीं, उन्हें भगवान्का अनन्य प्रेम भी प्राप्त हो गया (श्रीरामचरितमानस, उत्तरकाण्ड) तथा श्रीगौराङ्ग महाप्रभुके सग और उपदेशसे श्रीवास, रघुनाथ भट्ट और हरिदास आदिका उद्धार हो गया।

इसी प्रकार जीवन्मुक्त तत्त्वज्ञानी महात्मा पुरुषोंके सगसे भी परमात्माका ज्ञान और उनकी प्राप्ति होनेके बहुत उदाहरण मिलते

हैं। महात्मा हारिद्रुमत गौतमकी आज्ञाका पालन करनेसे जवालापुत्र सत्यकामको और सत्यकामके सग और सेवासे उपकोसलको ब्रह्मका ज्ञान हो गया (छान्दोग्य उप०, अ० ४, ख० ४ से १७)। राजा अश्वपत्तिका सग करनेपर उनके उपदेशसे महात्मा उद्दालकको साथ लेकर उनके पास आये हुए प्राचीन-गाल, सत्ययज्ञ, इन्द्रद्युम्न, जन और वुडिल नामक पाँच ऋषियोंको ज्ञान प्राप्त हो गया (छान्दोग्य उप०, अ० ५, ख० ११)। अरुणपुत्र उद्दालकके सत्सगसे श्वेतकेतुको ब्रह्मका ज्ञान हो गया (छान्दोग्य उप०, अ० ६, ख० ८ से १६)। श्रीसनत्कुमारजीके सग और उपदेशसे नारदजीका अज्ञानान्धकार दूर हो गया तथा उनको ज्ञानकी प्राप्ति हो गयी (छान्दोग्य उप०, अ० ७)। याज्ञवल्क्य मुनिके उपदेशसे मैत्रेयीको ब्रह्मज्ञानकी प्राप्ति हो गयी (बृहदारण्यक०, अ० ४, ब्रा० ५)। श्रीधर्मराजके सग और उपदेशसे नचिकेता आत्मतत्त्वको जानकर ब्रह्मभावको प्राप्त हो गये (कठोपनिषद्, अ० १-२)। महात्मा जडभरतके सग और उपदेशसे राजा रूहणको परमात्माका ज्ञान हो गया (भागवत, स्कन्ध ५, अ० ११ से १३)। इस प्रकार सत्सगसे भगवान्मे प्रेम, उनके तत्त्वका ज्ञान और उनकी प्राप्ति होनेके उदाहरण श्रुतियों तथा इतिहास-पुगणोमे भरे पडे हैं। हमलोगोको चाहिये कि शास्त्रोका अनुशीलन करके सत्सगका प्रभाव ममज्ञे और उसके अनुसार सत्पुरुषोके सगका लाभ उठाये, क्योंकि मनुष्य जैसा सग करता है, वैसा ही बन जाता है। लोकोक्ति प्रसिद्ध है—‘जैसा करै सग वैसा चढै रग।’ और देखनेमे भी आता है कि मनुष्य योगीके सगसे

योगी, भोगीके सङ्गसे भोगी और रोगीके सङ्गसे रोगी हो जाता है। इस बातको समझकर हमे ससारासक्त मनुष्योका सङ्ग न करके महात्मा पुरुषोका ही सङ्ग करना चाहिये, क्योंकि सत्पुरुषोका सङ्ग मुक्तिदायक है और ससारासक्त मनुष्योका सङ्ग बन्धनकारक है।

श्रीतुलसीदासजीने कहा है—

संत संग अपवर्ग कर कामी भव कर पंथ ।

कहहिं सत कवि कोविद श्रुति पुरान सदग्रथ ॥

(राम०, उत्तर०, ३३)

‘संतका सङ्ग मोक्ष (भव-बन्धनसे छूटने) का और कामी-का सङ्ग जन्म-मृत्युके बन्धनमे पडनेका मार्ग है। सत, ज्ञानी और पण्डित तथा वेद-पुराण आदि सभी सद्ग्रन्थ ऐसी बात कहते हैं।’

किंतु यदि महात्मा पुरुषोका सङ्ग प्राप्त न हो तो उनके अभावमे विरक्त दैवी-सम्पदायुक्त उच्चकोटिके साधकोका सङ्ग करना चाहिये। श्रद्धा-भक्तिपूर्वक साधन करते हुए उनका सङ्ग करनेसे भी बहुत लाभ होता है, क्योंकि वीतराग पुरुषोके स्मरणसे वैराग्यके भाव जाग्रत् होते हैं और मनकी एकाग्रता हो जाती है। श्रीपातञ्जलयोगदर्शनमे बतलाया गया है—

वीतरागविषयं वा चित्तम् ।

(१ । ३७)

‘जिन पुरुषोकी आसक्ति सर्वथा नष्ट हो गयी है, ऐसे विरक्त पुरुषोको ध्येय बनाकर अभ्यास करनेवाला व्यक्ति स्थिरचित्त हो जाता है।’

जो उच्चकोटिके वीतराग साधु महात्मा होते हैं, उनके लिये त्रिलोकीका ऐश्वर्य भी धूलके समान होता है। वे मान-वडाई प्रतिष्ठाको कलङ्क समझते हैं। इसलिये वे न अपने पैर पुजवाते हैं, न अपने पैरोकी धूल किसीको देते हैं और न पैरोका जल ही। न वे अपना फोटो पुजवाते हैं और न मान-पत्र ही लेते हैं। वे अपनी कीर्ति कभी नहीं चाहते, बल्कि जहाँ कीर्ति होती है, वहाँ ठहरते ही नहीं, फिर अपनी आरती उतरवाने और लोगोको उच्छिष्ट खिलानेकी तो बात ही क्या है। यदि ऐसे विरक्त महापुरुषोका सङ्ग न प्राप्त हो तो मनुष्यको चाहिये कि दुष्ट पुरुषोका सङ्ग तो कभी न करे। दुष्ट पुरुषोके लक्षणोका वर्णन करते हुए श्रीतुलसीदासजीने लिखा है—

सुनहु अमनन्ह केर सुभाऊ। भूलेंहुँ संगति करिअ न काऊ।
निन्ह कर मग सदा दुखदाई। जिमि कपिलहि घालइ हरहाई ॥
खलन्ह हृदयँ अति ताप विसेपी। जरहि सदा पर संपति देखी ॥
जहँ कहँ निंदा सुनहिं पराई। हरपाहिं मनहुँ परी निधि पाई ॥
काम क्रोध मद लोभ परायन। निर्दय कपटा कुटिल मलायन ॥
वयरु अकारन सब काहू सों। जो कर हित अनहित ताहू सों ॥

(राम०, उत्तर०, ३८। १-३)

पर द्रोही पर दार रत पर धन पर अपवाद।
ते नर पांचर पापमय देह धरे मनुजाद ॥

(राम०, उत्तर०, ३९)

मातु पिता गुर चिग्र न मानहि। आपु गणु अरु वालहिं आनहिं ॥
करहिं सोह वग द्रोह परावा। गंत सब हरि क्या न भावा ॥

अवगुन सिंधु मदमति कामी । वेद विदूषक परधन स्वामी ॥

विप्र द्रोह पर द्रोह विसेषा । दंभ कपट जियँ धरँ सुवेषा ॥

ऐसे अधम मनुज खल कृतजुग त्रेतो नाहिं ।

द्वापर कलुक वृंढ बहु होइहहि कलिजुग माहि ॥

(राम०, उत्तर०, ३९ । ३-४; ४०)

अव असतो (दुष्टो) का स्वभाव सुनो । कभी भूलकर भी उनकी सगति नहीं करनी चाहिये । उनका सङ्ग उमी प्रकार सदा दुःख देनेवाला होता है, जैसे हरहार्ड (बुरे स्वभावकी) गाय कपिला (अच्छे स्वभाववाली मीधी और दुधार) गायको अपने सङ्गसे नष्ट कर डालती है । दुष्टोके हृदयमे बहुत अधिक सताप होता है । वे परायी सम्पत्ति (सुख) देखकर सदा जलते रहते हैं, वे जहाँ कहीं दूसरेकी निन्दा सुन लेते हैं, वहाँ ऐसे हर्षित होते हैं, मानो रास्तेमे पडा खजाना उन्हें मिल गया हो । वे काम, क्रोध, मद और लोभके परायण तथा निर्दयी, कपटी, कुटिल और पापोके घर होते हैं । वे बिना ही कारण सब किसीसे वैर किया करते हैं । जो उनके साथ भलाई करता है, उनका भी अपकार करते हैं । वे दूसरोसे द्रोह करते हैं और परायी स्त्री, पराये धन तथा परायी निन्दामे आसक्त रहते हैं । वे पामर और पापमय मनुष्य नर-शरीर धारण किये हुए राक्षस ही हैं । वे माता, पिता, गुरु और ब्राह्मण—किसीको नहीं मानने । स्वयं तो नष्ट हुए ही रहते हैं, अपने सङ्गसे दूसरोको भी नष्ट करते हैं । वे मोहवश दूसरोसे द्रोह करने हैं । उन्हें न सतोका सङ्ग अच्छा

लगता है, न भगवान्की कथा ही सुहाती है। वे अवगुणोके समुद्र, मन्दबुद्धि, कामी तथा वेदोके निन्दक होते हैं और बलपूर्वक पराये धनके स्वामी बन जाते हैं। वे ब्राह्मणोसे तो द्रोह करते ही हैं, परमात्माके साथ भी विशेषरूपसे द्रोह करते हैं। उनके हृदयमे दम्भ और कपट भरा रहता है, परतु वे ऊपरसे सुन्दर वेष धारण किये रहते हैं। ऐसे नीच और दुष्ट मनुष्य सत्ययुग और त्रेतामे नही होते, द्वापरमे थोडे होते हैं, किंतु कलियुगमे तो इनके झुड-के-झुड होते हैं।

आगे फिर कलियुगका वर्णन करते हुए पूज्यपाद गोस्वामीजी कहते हैं—

कल्मल ग्रसे धर्म सब लुप्त भए सदग्रंथ ।
दभिन्ह निज मति कल्पि करि प्रगट किए बहु पथ ॥

(राम०, उत्तर०, ९७ क)

मारग सोइ जा कहूँ जोड भावा । पंडित सोइ जो गाल वजावा ॥
मिथ्यारंभ दंभ रत जोई । ता कहूँ संन कहइ सब कोई ॥
सोइ सयान जो पर धन हारी । जो कर दभ सो बढ आचारी ॥

X X X X

निराचार जो श्रुति पथ त्यागी । कलिजुग सोइ ग्यानी सो विरागी ॥
जाकेँ नख अरु जटा विसाला । सोइतापस प्रसिद्ध कलिकाला ॥
अनुभ वेप भूपन धरे भच्छाभच्छ जे खार्हिं ।
तेइ जोगी तेइ सिद्ध नर पूज्य ते कलिजुग माहि ॥

(राम०, उत्तर०, ९७ । २-४; ६८ क)

सूद्र द्विजन्ह उपदेसहिं ग्याना । मेलि जनऊ लेहिं कुदाना ॥
गुर सिप अधिर अध का लेखा । एक न सुनइ एक नहिं देखा ॥
हरइ सिष्य धन सोक न हरई । सो गुर घोर नरक महुँ परई ॥

(राम०, उत्तर०, ९८ । १, ३, ४)

जे वरनाधम तेलि कुम्हारा । स्वपच्च द्विरात कोल ५२ वारा ॥
 नारि सुई गृह संपत्ति नामी । सूड सुटाइ होहि संन्यासी ॥
 ते विप्रन्ह सन भापु पुजावाहिं । उभय लोक निज हाथ नग्यावाहिं ॥

(राम०, उत्तर०, ९९ । ३-४)

‘कलियुगके पापोने सारे धर्मोंको ग्रस लिया, सद्ग्रन्थ लुप्त हो गये, दम्भियोने अपनी बुद्धिसे कल्पना करके बहुत-से पथ प्रकट कर दिये । कलियुगमे जिसको जो अच्छा लग जाय, वही मार्ग है । जो डीग मारता है, वही पण्डित है । जो मिथ्या आरम्भ करता (आडम्बर रचता) है और जो दम्भमे रत है, उसीको सब कोई सत कहते हैं । जो जिस किसी प्रकारसे दूसरेका धन हरण कर ले, वही बुद्धिमान् है । जो दम्भ करता है, वही बडा आचारी है । जो आचारहीन और वेदमार्गका त्यागी है, कलियुगमे वही ज्ञानी और वैराग्यवान् है । जिसके बडे-बडे नख और लवी-लवी जटाएँ हैं, वही कलियुगमे प्रसिद्ध तपस्वी है । जो अमङ्गल वेष और अमङ्गल भूषण धारण करते हैं और भक्ष्य-अभक्ष्य (खानेयोग्य और न खानेयोग्य)—सब कुछ खा लेते हैं, वे ही योगी हैं, वे ही सिद्ध हैं और वे ही मनुष्य कलियुगमे पूज्य हैं । शूद्र ब्राह्मणोंको ज्ञानोपदेश करते हैं और गलेमे जनेऊ डालकर कुत्सित दान लेते हैं । गुरु और शिष्य क्रमशः अन्धे और बहरेके समान होते हैं—एक (शिष्य) गुरुके उपदेशको सुनता नहीं, दूसरा (गुरु) देखता नहीं (ज्ञानदृष्टिसे हीन है) । जो गुरु शिष्यका धन तो हर लेता है, पर शोक नहीं

मिटा सकता, वह घोर नरकमें पडता है। तेली, कुम्हार, चाण्डाल, भील, कोल और कलवार आदि जो वर्णमें नीचे हैं, वे स्त्रीके मरनेपर अथवा घरकी सम्पत्ति नष्ट हो जानेपर सिर मुड़ाकर सन्यासी हो जाते हैं। वे अपनेको ब्राह्मणोंसे पुजवाते हैं, जिससे अपने ही हाथों इस लोक और परलोक—दोनोंको नष्ट करते हैं।'

सुना और देखा भी जाता है कि आजकल दम्भीलोग भक्त, साधु, ज्ञानी, योगी और महात्मा सजकर अपने नामका जप और अपने स्वरूपका ध्यान करवाते हैं तथा अपने पैरोका जल पिलाकर एव अपनी जूठन खिलाकर अपना और लोगोका धर्म भ्रष्ट करते हैं। ऐसे दम्भी मनुष्योंसे सब लोगोको सदा सावधान रहना चाहिये, क्योंकि ऐसे पुरुषोंके सङ्गसे मनुष्यमें दुर्गुण-दुराचारोंकी वृद्धि होती है और परिणामत उसका पतन ही जाता है। इसके विपरीत जिस पुरुषके दर्शन, भाषण, वार्तालाप और सगसे हमारे अदर गीताके १६वे अध्यायके पहलेसे तीसरे श्लोकतक बतलाये हुए सद्गुणसदाचाररूप दैवी-सम्पदाके लक्षण प्रकट हो और भगवान्की भक्तिका उदय हो, उसे दैवी-सम्पदायुक्त उच्चकोटिका साधक भगवद्भक्त समझना चाहिये। ऐसे साधक भक्तोंके लक्षण गीताके ९वे अध्यायके १३वे, १४वे श्लोकोंमें इस प्रकार बतलाये गये हैं—

महात्मानस्तु मां पार्थ देवीं प्रकृतिमाश्रिताः ।

भजन्त्यनन्यमनसो ज्ञात्वा भूतादिमव्ययम् ॥

सतत कीर्तयन्तो मां यतन्तश्च दृढव्रता ।

नमस्यन्तश्च मां भक्त्या नित्ययुक्ता उपासते ॥

‘परतु हे कुन्तीपुत्र ! दैवी प्रकृतिके आश्रित महात्माजन मुझको सब भूतोका सनातन कारण और नागरहित अधर-स्वरूप जानकर अनन्य मनसे युक्त होकर निरन्तर भजते हैं । वे दृढनिश्चयी भक्तजन निरन्तर मेरे नाम और गुणोंका कीर्तन करते हुए तथा मेरी प्राप्तिके लिये यत्न करते हुए और मुझको बार-बार प्रणाम करते हुए सदा मेरे ध्यानमें युक्त होकर अनन्य प्रेमसे मेरी उपासना करते हैं ।’

ऐसे पुरुषोंका श्रद्धा-भक्तिपूर्वक सग करनेसे दैवी-सम्पदाके लक्षणोंका और ईश्वर-भक्तिका प्रादुर्भाव अवश्य ही होना चाहिये । यदि नहीं होता तो समझना चाहिये कि या तो जिस माधक भक्तका हम सग कर रहे हैं, उसमें कोई कमी है अथवा हममें श्रद्धाभक्तिकी कमी है ।

किंतु यदि ऐसे उच्चकोटिके वीतराग साधकोंका भी सग न मिले तो सत्-शास्त्रोंका सङ्ग (अध्ययन) करना चाहिये, क्योंकि सत्-शास्त्रोंका सङ्ग भी सत्सङ्ग ही है । श्रुति-स्मृति, गीता, रामायण, भागवत आदि इतिहास-पुराण तथा इसी प्रकारके ज्ञान, वैराग्य और सदाचारसे युक्त अन्य सत्-शास्त्रोंका श्रद्धा-प्रेमपूर्वक अनुशीलन तथा उनमें कही हुई बातोंको हृदयमें धारण और पालन करनेसे भी मनुष्यका ससारसे वैराग्य और भगवान्से प्रेम होता है तथा आगे चलकर वह सच्चा भक्त बन जाता है एव भगवान्को यथार्थरूपसे जानकर उनको प्राप्त हो जाता है ।



श्रीमद्भगवद्गीतामें भक्तियोग

श्रीमद्भगवद्गीता समस्त शास्त्रोका और विशेषकर उप-निषदोका सार है। स्वयं श्रीवेदव्यासजीने महाभारतके भीष्म-पर्वमें कहा है—

गीता सुगीता कर्तव्या किमन्यैः शास्त्रसग्रहैः ।

या स्वयं पद्मनाभस्य मुखपद्माद् विनिस्सृता ॥

सर्वशास्त्रमयी गीता सर्वदेवमयो हरिः ।

सर्वतीर्थमयी गङ्गा सर्ववेदमयो मनुः ॥

(४१ । १-२)

‘केवल गीताका ही भलीभाँति गान (श्रवण, कीर्तन, पठन-पाठन, मनन और धारण) करना चाहिये, अन्य शास्त्रोके सग्रहकी क्या आवश्यकता है, क्योंकि वह स्वयं पद्मनाभ भगवान्के साक्षात् मुखकमलसे निकली हुई है। गीता सर्वशास्त्रमयी है, श्रीहरि सर्वदेवमय है, श्रीगङ्गा सर्वतीर्थमयी है और मनुस्मृति सर्ववेदमयी है ?’

इतना ही नहीं, स्वयं भगवान्ने भी यह कहा है कि सब शास्त्रोमें जो बात कही गयी है, वही बात यहाँ तू मुझसे सुन—

ऋषिभिर्वहुधा गीतं छन्दोभिर्विधैः पृथक् ।

ब्रह्मसूत्रपदंश्रव

हेतुमद्भिर्विनिश्चितं ॥

गीता, १३ । ४)

‘यह तत्त्व ऋषियोद्वारा बहुत प्रकारसे वर्णन किया गया है और विविध वेदमन्त्रोद्वारा भी विभागपूर्वक निरूपित है तथा

भलीभाँति निश्चय किये हुए युक्तियुक्त ब्रह्मसूत्रके पदोद्वारा भी कहा गया है ।'

अतएव हमलोगोको गीताका भलीभाँति अध्ययन और मनन करना चाहिये, क्योंकि मनन करनेपर उसमें भरे हुए गोपनीय तत्त्वका पता लगता है। अब यहाँ गीतामें वर्णित भक्तिके विषयमें कुछ विचार किया जाता है—

गीता भक्तिसे ओतप्रोत है। गीतामें कही तो भेदोपासनाका वर्णन है और कही अभेदोपासनाका। कितने ही सज्जन कहते हैं कि पहले छ अध्यायोमें कर्मयोगकी, बीचके छ अध्यायोमें भक्तियोगकी और अन्तके छ अध्यायोमें ज्ञानयोगकी प्रधानता है। पहले छ अध्यायोमें कर्मयोग और अन्तिम छ अध्यायोमें ज्ञानयोगकी प्रधानता तो मानी जा सकती है, किंतु सातवें अध्यायसे बारहवें अध्यायतक तो भक्ति-ही-भक्ति भरी है, अतः इन सभी अध्यायोको भक्तियोग ही कहा जाय तो कोई अत्युक्ति नहीं, क्योंकि इनमेंसे अधिकांशमें तो सगुण-साकार और सगुण-निराकारका ही वर्णन है, किसी-किसी स्थलमें निर्गुण-निराकारकी उपामनाका भी उल्लेख है। इन छहों अध्यायोमें कुल २०९ श्लोक हैं। इनमें जो एक गोपनीय रहस्यकी बात है, उसका यहाँ दिग्दर्शन कराया जाता है।

इन सभी श्लोकोपर भलीभाँति ध्यान देकर देखनेसे पता लगता है कि प्रायः प्रत्येक श्लोकमें ही किसी-न-किसी रूपमें भगवद्वाचक पद आया है। जहाँ भगवान् श्रीकृष्णके वचन हैं,

वहाँ तो अहम्, माम्, मया, मत्त, मम, मे, मयि और अस्मि आदि पदोका प्रयोग है एव अर्जुनके वचनोमे त्वम्, त्वाम्, त्वया, त्वत्त, तव, ते, भवान् और असि तथा जनार्दन, पुरुषोत्तम, देव, देवेण, जगन्निवास आदि पदोका प्रयोग है। इसी प्रकार सजयके वचनोमे भी स्पष्ट ही हरि, देव, देवदेव, केणव, कृष्ण, वासुदेव आदि भगवद्वाचक शब्द आये हैं। अधिकांश शब्द तो सगुण-साकार और सगुण-निराकारके ही वाचक हैं, पर कितने ही शब्द निर्गुण-निराकारके वाचक भी हैं—जैसे ॐ, अक्षर, अव्यक्त, ब्रह्म आदि।

इन २०९ श्लोकोमेसे अधिकांशमें भगवान्के द्योतक शब्द ही हैं, केवल इनका दसवाँ अंग अर्थात् २१ श्लोक ऐसे हैं, जिनमे भगवद्वाचक शब्द नहीं हैं। किंतु वे भी भाव और प्रकरणके अनुसार भक्तिसे पृथक् नहीं हैं। इनमेसे आठवे अध्यायमे ऐसे ९ श्लोक हैं, जेष पाँच अध्यायोमेसे प्रत्येकमे दो या तीन श्लोकसे अधिक ऐसे नहीं हैं। पाँचो अध्यायोमे कुल मिलाकर १२ श्लोक ही ऐसे आये हैं, जिनमे प्रकटरूपमे भगवद्वाचक शब्द नहीं हैं—जैसे सातवे अध्यायका २०वाँ और २७वाँ, नवे अध्यायका २रा, १२वाँ और २१वाँ, दसवेका ४था और २६वाँ, ग्यारहवेका ६ठा और १०वाँ एव बारहवेका १२वाँ, १३वाँ और १८वाँ।

जिनमे कर्मयोगकी प्रधानता मानी गयी है, उन अध्यायों (१ से ६ तक) मे भी कोई भी अध्याय भक्तिके वर्णनसे खाली नहीं है। पहले अध्यायमे सजय और अर्जुनके वचनोमे माधव, हृषीकेश, अच्युत, कृष्ण, केणव, मधुसूदन, जनार्दन, वाष्ण्य

आदि भक्तिभावसे ओतप्रोत भगवद्वाचक शब्द आये हैं। दूसरे अध्यायके ६१वें श्लोकमें तो भगवत्-शरणागतिका भाव स्पष्ट ही है—

तानि सर्वाणि संयम्य युक्त आसीत मत्परः ।

वशे हि यस्येन्द्रियाणि तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥

‘साधकको चाहिये कि वह उन सम्पूर्ण इन्द्रियोको वशमें करके समाहितचित्त हुआ मेरे परायण (शरण) होकर ध्यानमें बैठे, क्योंकि जिस पुरुषकी इन्द्रियाँ वशमें होती हैं, उसीकी बुद्धि स्थिर होती है ।

इसी प्रकार तीसरे अध्यायके ३०वें श्लोकमें परमात्मामें लगे हुए चित्तद्वारा सब कर्म भगवान्‌के समर्पण करनेका भाव है—

मयि सर्वाणि कर्माणि संन्यस्याध्यात्मचेतसा ।

निराशीनिर्ममो भूत्वा युध्यस्व विगतज्वर ॥

‘मुझ अन्तर्यामी परमात्मामें लगे हुए चित्तद्वारा सम्पूर्ण कर्मोंको मुझमें अर्पण करके आशारहित, ममतारहित और सत्तापरहित होकर युद्ध कर ।’

चौथे अध्यायमें तो स्वयं भगवान् कहते हैं कि मैं माक्षात् पूर्णब्रह्म परमात्मा हूँ और श्रेष्ठ पुरुषोंके उद्धार, दुष्टोंके विनाश एवं धर्मकी सस्थापनाके लिये समय-समयपर अवतार लेता हूँ—

अजोऽपि सन्नव्ययात्मा भूतानामीश्वरोऽपि सन् ।

प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय सम्भवाम्यात्ममायया ॥

ग ता, ४।६)

‘मैं अजन्मा और अविनाशीस्वरूप होते हुए भी तथा समस्त

प्राणियोंका ईश्वर होते हुए भी अपनी प्रकृतिको अधीन करके अपनी योगमायासे प्रकट होता हूँ ।'

परित्राणाय साधूनां विनाशाय च दुष्कृताम् ।

धर्मसंस्थापनार्थाय सन्मवासि युगे युगे ॥

(गीता, ४। ८)

'श्रेष्ठ पुरुषोंका उद्धार करनेके लिये, पाप-कर्म करनेवालोंका विनाश करनेके लिये और धर्मकी अच्छी तरहसे स्थापना करनेके लिये मैं युग-युगमे प्रकट हुआ करता हूँ ।'

इसके बाद भगवान्ने अपने जन्म और कर्मकी दिव्यता जाननेका महत्त्व बतलाया है। जन्मकी दिव्यता यह कि भगवान्का जन्म अलौकिक है, मनुष्योंकी भाँति पुण्य-पापके फलस्वरूप उत्पन्न नहीं है तथा न वे प्रकृतिके परतन्त्र ही हैं। वे केवल उत्पन्न और विनष्ट होते-से दिखायी पड़ते हैं, मनुष्योंकी भाँति जन्मते-मरते नहीं, अतः वास्तवमे उनका जन्म-मरण नहीं होता, केवल प्रादुर्भाव और तिरोभाव होता है। उनका विग्रह रोगशून्य, दोषरहित और चिन्मय होता है। वे अपनेपर मायाका पर्दा डाल लेते हैं, इसलिये उनको कोई पहचान नहीं सकता (गीता ७। २५)। जो भक्त भगवान्के शरण होकर उनको श्रद्धा-प्रेमसे भजता है, वही उनको यथार्थरूपसे जानता है। वे अपनी इच्छासे प्रकृतिको बचमे करके स्वयं अजन्मा और अविनाशी रहते हुए ही श्रेष्ठ पुरुषोंके कल्याण और धर्मके लिये अपनी योगमायासे प्रकट होते हैं (गीता ४। ६, ८)। यह उनके जन्मकी दिव्यता है तथा कर्मकी दिव्यता यह है कि उनकी मारी चेष्टाएँ अभिमान आमक्ति

और कामनासे रहित एव केवल ससारके कल्याणके लिये ही होती है (गीता ४ । १३-१४) । इसलिये उनके कर्म दिव्य हैं । इस प्रकार समझकर इस समझको काममे लाना ही भगवान्‌के जन्म और कर्मकी दिव्यताका तत्त्व-रहस्य जानना है ।

इस चौथे अध्यायमे भगवान्‌ने अपनी भक्तिकी महिमामे यहाँतक कह दिया कि—

ये यथा मा प्रपद्यन्ते तांस्तथैव सजाम्यहम् ।

(गीता, ४ । ११ का पूर्वार्ध)

‘जो भक्त मुझे जिस प्रकार भजते हैं, मैं भी उनको उसी प्रकार भजता हूँ ।’

पाँचवे अध्यायके अन्तिम श्लोकमे तो भगवान्‌ने अपने स्वरूप, प्रभाव और गुणोका तत्त्व जाननेका फल परम शान्तिकी प्राप्ति वतलाया ही है—

भोक्तार यज्ञतपसां सर्वलोकमहेश्वरम् ।

सुहृद् सर्वभूताना ज्ञात्वा सा शान्तिमृच्छति ॥

(गीता, ५ । २९)

‘मेरा भक्त मुझको सब यज्ञ और तपोका भोगनेवाला, सम्पूर्ण लोकोके ईश्वरोका भी ईश्वर तथा सम्पूर्ण भूत-प्राणियोका सुहृद् अर्थात् स्वार्थरहित, दयालु और प्रेमी तत्त्वसे जानकर शान्तिको प्राप्त होता है ।’

यहाँ यह प्रश्न होता है कि इस प्रकार जो भगवान्‌को यज्ञ-तपोका भोक्ता, समस्त लोकोका महेश्वर तथा समस्त प्राणियोका सुहृद्—इन तीनों लक्षणोसे युक्त जानता है, वही शान्तिको प्राप्त

होता है या इनमेंसे किसी एकसे युक्त जाननेवालेको भी शान्ति मिल जाती है। इसका उत्तर यह है कि भगवान्को उपयुक्त लक्षणोंमेंसे किसी एक लक्षणसे युक्त जाननेवालेको भी शान्ति मिल जाती है, फिर तीनों लक्षणोंसे युक्त जाननेवालेको शान्ति मिल जाय, इसमें तो कहना ही क्या है !

यहाँ भगवान्को यज्ञ और तपोंका भोक्ता कहनेका अभिप्राय यह है कि यज्ञ, दान, तप आदि जितने भी शास्त्रविहित कर्म हैं उन सबका पर्यवसान परमात्मामें ही होता है। जैसे आकाशसे वरसा हुआ जल समुद्रमें प्रवेश कर जाता है, वैसे ही सारे कर्म परमात्मामें ही समाविष्ट हो जाते हैं। इस प्रकार जानकर नवें अध्यायके २७वें, २८वें श्लोकोमें वर्णित भगवदर्पण-बुद्धिसे कर्म करनेवाला पुरुष परमशान्तिस्वरूप परमात्माको प्राप्त होता है। भाव यह है कि पशु, पक्षी, कीट, पतङ्ग, मनुष्य, देवता आदि सभी प्राणियोंमें भगवान् विराजमान है, अतः उनकी सेवा-पूजा ही भगवान्की सेवा-पूजा है (गीता १८।४६)—यो समझकर सबकी भगवद्भावसे सेवा करनी चाहिये। जो इस प्रकार सबकी सेवा करता है, वह सेवा करते समय अर्थात् अतिथिको भोजन, गायको घास, कौए आदिको अन्न एवं वृक्षको जल प्रदान करते समय यही समझता है कि भगवान् ही अतिथिके रूपमें भोजन कर रहे हैं, वे ही गायके रूपमें घास खा रहे हैं, वे ही कौए आदिके रूपमें अन्न ग्रहण कर रहे हैं और वे ही वृक्षके रूपमें जल पी रहे हैं। इस प्रकारके भावसे भावित होकर सबकी निष्काम सेवा करना

ही तत्त्वसे भगवान्को यज्ञ-तपोका भोक्ता जानना है और ऐसा जाननेवाला मनुष्य परमशान्तिको प्राप्त होता है ।

भगवान्को सर्वलोकमहेश्वर जाननेका अभिप्राय यह है कि भगवान् सम्पूर्ण लोकोके ईश्वरोके भी महान् ईश्वर है । वे ही समस्त ससारकी उत्पत्ति, स्थिति और सहार करते हुए सबको नियन्त्रणमे रखते हैं, इसलिये उनको परमात्मा, पुरुषोत्तम आदि नामोसे कहा गया है (गीता १५ । १७-१८) । जो उन परमात्माको क्षर-अक्षरसे तथा सम्पूर्ण प्राणियो और पदार्थोसे श्रेष्ठ, सर्वशक्तिमान्, सर्वान्तर्यामी, सर्वनियन्ता, सर्वाध्यक्ष और सर्वेश्वर समझ लेता है, वह फिर उन परमात्माको छोड़कर अन्य किसीको भी कैसे भज सकता है ? स्त्री, पुत्र, धन आदि सासारिक पदार्थोसे न तो वह प्रेम करता है और उनका चिन्तन ही करता है । वह तो सब प्रकारसे श्रद्धा, भक्ति और निष्कामभावपूर्वक नित्य-निरन्तर भगवान्का ही भजन-ध्यान करता है (गीता १५ । १९) । अत उपर्युक्त प्रकारसे समझना ही भगवान्को तत्त्वसे सर्वलोकमहेश्वर जानना है और इस प्रकार जाननेवाला मनुष्य परमशान्तिको प्राप्त होता है ।

भगवान्को सब भूतोका सुहृद जाननेका भाव यह है कि भगवान्की प्रत्येक क्रियामे जगत्का हित और प्रेम भरा रहता है । उनका कोई भी विधान दया और प्रेमसे शून्य नहीं होता । इसीलिये भगवान् सब भूतोके सुहृद् हैं । जो पुरुष इस रहस्यको जान लेता है, वह फिर प्रत्येक अवस्थामे जो कुछ भी होता है, उनको परम दयालु परम प्रेमी परमेश्वरका दया और प्रेमसे

ओत-प्रोत मङ्गलमय विधान समझकर सदा ही प्रसन्न रहता है तथा भगवान्का अनुयायी और परम प्रेमी बन जाता है। उसमें भी सुहृदताका भाव आ जाता है अर्थात् वह भी सबपर हेतु-रहित दया करनेवाला और सबका प्रेमी हो जाता है। उसमें द्वेषभावका नाश होकर क्षमा और समता आदि गुण स्वाभाविक ही आ जाते हैं तथा उसके मन और बुद्धिका स्वाभाविक ही भगवान्में समावेश हो जाता है। इस प्रकार उसमें गीताके वारहवें अध्यायके १३वेंसे १९वें श्लोकतक वर्णित भक्तके सभी लक्षण आ जाते हैं। इसलिये वह परमशान्तिको पा लेता है।

छठे अध्यायमें ११वेंसे १३वें श्लोकतक आसनकी विधि बतलाकर १४वें श्लोकमें भगवान्ने अपने सगुण 'स्वरूपका ध्यान करते हुए शरण होनेके लिये कहा है। वे कहते हैं—

प्रशान्तात्मा विगतभीर्ब्रह्मचारिव्रते स्थितः।

मनः संयम्य मच्चित्तो युक्त आसीत् मत्पर ॥

'ब्रह्मचारीके व्रतमें स्थित, भयरहित तथा भलीभाँति शान्त अन्त करणवाला सावधान योगी मनको रोककर मुझमें चित्तवाला और मेरे परायण होकर स्थित होवे।'

तथा इसी अध्यायके ३०वें श्लोकमें सर्वत्र भगवान्को देखनेका यह माहात्म्य बतलाया गया है कि सर्वत्र भगवान्को देखनेवाला मेरी दृष्टिसे ओझल नहीं होता है और मैं उसकी दृष्टिसे ओझल नहीं होता हूँ।

१. सगुण-साकारके ध्यानके विषयमें विस्तारसे जानना हो तो इस श्लोककी गीताप्रेससे प्रकाशित तत्त्व-विवेचनी टीका देख सकते हैं।

इसी प्रकार इस अध्यायके ३१वे और ४७वे श्लोकोमें भी भक्तिका भाव सर्वथा ओतप्रोत है। अतः समझना चाहिये कि कर्मयोगप्रधान कहे जानेवाले अध्यायोमें भी कोई भी अध्याय भक्तिशून्य नहीं है।

इसी तरह जिन (१३वेसे १८वेतक) छ अध्यायोमें ज्ञान-योगकी प्रधानता बतलायी जाती है, उनमें भी कोई-सा भी अध्याय भक्तियोगके वर्णनसे खाली नहीं है। उदाहरणके लिये तेरहवें अध्यायमें ज्ञानके साधन बतलाते हुए कहा गया है—

मयि चानन्ययोगेन भक्तिरव्यभिचारिणी ।

(गीता, १३ । १०)

‘मुझ परमेश्वरमें अनन्ययोगके द्वारा अव्यभिचारिणी भक्ति (भी ज्ञानका साधन है) ।’

चौदहवें अध्यायमें गुणातीत होनेका उपाय बतलाते हुए भी स्वयं भगवान् कहते हैं—

मां च योऽव्यभिचारेण भक्तियोगेन सेवते ।

स गुणान् समतीत्यैतान् ब्रह्मभूयाय कल्पते ॥

(गीता, १४ । २६)

‘जो पुरुष अव्यभिचारी (अनन्य) भक्तियोगके द्वारा मुझको निरन्तर भजता है, वह भी इन तीनों गुणोंको भलीभाँति लाँघकर साञ्चदानन्दधन ब्रह्मकी प्राप्तिके योग्य बन जाता है।’

यहाँ अनन्यभक्तिको गुणोंसे अतीत होनेका उपाय बतलाया गया है।

पंद्रहवें अध्यायमें परमपदकी प्राप्तिका उपाय तीव्र वैराग्यके

द्वारा ससाररूप वृक्षको काटकर भगवान्‌के शरण होना बतलाया गया है। भगवान् कहते हैं—

ततः पदं तत्परिमार्गितव्यं यस्मिन्गता न निवर्तन्ति भूयः ।

तमेव चाद्यं पुरुष प्रपद्ये यतः प्रवृत्तिः प्रसृता पुराणी ॥

(गीता, १५।४)

‘दृढ वैराग्यरूप शस्त्रद्वारा ससार-वृक्षका छेदन करनेके पश्चात् उस परमपदरूप परमेश्वरको भलीभाँति खोजना चाहिये, जहाँ गये हुए पुरुष फिर लौटकर ससारमे नही आते, और जिस परमेश्वरसे इस पुरातन ससार-वृक्षकी प्रवृत्ति विस्तारको प्राप्त हुई है, उसी आदिपुरुष नारायणके में शरण हूँ— इस प्रकार दृढ निश्चय करके उस परमेश्वरका मनन और निदिध्यासन करना चाहिये।’

तथा १६वे श्लोकसे क्षर और अक्षरका वर्णन करके जिसे परमात्मा, ईश्वर और पुरुषोत्तम आदि नामोसे निरूपित किया गया है, उस परमतत्त्वको वास्तविकरूपमे जाननेवालेकी कसौटी ‘सब प्रकारसे भजना’ ही बतलाया गया है—

यो मामेवमसम्मूढो जानाति पुरुषोत्तमम् ।

स सर्वविद् भजति मां सर्वभावेन भारत ॥

(गीता, १५।१९)

‘हे भारत ! जो जानी पुरुष मुझको इस प्रकार तत्त्वसे पुरुषोत्तम जान लेता है, वह सर्वज्ञ पुरुष सब प्रकारसे निरन्तर मुझ ब्रामुदेव परमेश्वरको ही भजता है।’

नोलहवे अध्यायके पहले श्लोकमे दैवी सम्पदाके लक्षण बतलाते हुए कहा गया है—

अभयं सत्त्वसंशुद्धिज्ञानयोगव्यवस्थिति ।

‘निर्भयता, अन्त करणकी शुद्धि और ज्ञानयोगमे स्थिति (—ये दैवी सम्पदाके प्रधान लक्षण है) ।’

यहाँ ‘ज्ञानयोगव्यवस्थिति’ का अर्थ तत्त्वज्ञानके लिये परमात्माके ध्यानयोगमे निरन्तर दृढ स्थिति किया जाता है, जो भक्तिभावका ही द्योतक है ।

सत्रहवे अध्यायमे २३वेसे २६वे श्लोकतक परमात्माके अ, तत्, सत्—ये तीन नाम बतलाकर इनका किस प्रकार प्रयोग करनेसे कल्याण होता है, इसका स्पष्टतया वर्णन किया गया है ।

अठारहवे अध्यायकी तो बात ही क्या है । उसका तो भगवान्ने शरणागतिमे ही उपसहार किया है । वहाँ कर्मयोगके प्रकरणमे भी भक्तिका वर्णन है । भगवान् कहते हैं—

यतः प्रवृत्तिर्भूतानां येन सर्वमिदं ततम् ।

स्वकर्मणा तमभ्यर्च्य सिद्धिं विन्दति मानवः ॥

(गीता, १८ । ४६)

‘जिस परमेश्वरसे सम्पूर्ण प्राणियोकी उत्पत्ति हुई है और जिमसे यह समस्त जगत् व्याप्त है, उस परमेश्वरकी अपने स्वाभाविक कर्मोंद्वारा पूजा करके मनुष्य परम सिद्धिको प्राप्त हो जाता है ।’

तथा ज्ञानयोगके प्रकरणमे भी भक्ति (उपासना) की आवश्यकता बतलायी है ।

ध्यानयोगपरो नित्यं वैराग्यं समुपाश्रितः ॥

(गीता, १८ । ५२ का उत्तरार्ध)

‘दृढ वैराग्यका आश्रय ले नित्य-निरन्तर परमात्माके ध्यानरूप योगके परायण रहनेवाला पुरुष (ब्रह्मप्राप्तिके योग्य होता है)।’

एकान्तवास और ध्यानयोगपूर्वक ज्ञाननिष्ठाके द्वारा जिस परमपदकी प्राप्ति होती है, उसी परमपदकी प्राप्ति मनुष्यको गोपियोकी भाँति* सर्वदा भगवान्के शरण होकर अपने कर्तव्य कर्मोंको करते हुए भी होती है। भगवान् कहते हैं—

सर्वकर्मण्यपि सदा कुर्वाणो मद्ब्रह्मपाश्रयः ।

मत्प्रसादादवाप्नोति शाश्वतं पदमव्ययम् ॥

(गीता १८ । ५६)

‘मेरे परायण हुआ कर्मयोगी तो सम्पूर्ण कर्मोंको सदा करता

* भक्तिमती गोपियाँ किस प्रकार भक्ति करती हुई सब कार्य किया करती थी, इसका वर्णन श्रीमद्भागवतके दशम स्कन्धके ४४वे अध्यायके १५वें श्लोकमें इस प्रकार मिलता है—

या दोहनेऽवहनने मथनोपलेप-

प्रेङ्खेह्वनाभरुदितोक्षणमार्जनादी ।

गायन्ति चैनमनुरक्तवियोऽश्रुकण्ठ्यो

घन्या व्रजस्त्रिय उरुक्रमचित्तयानाः ॥

‘जो गाँओका दूब दुहते समय, धान आदि कूटते समय, दही विलोते समय, आँगन लीपते समय, बालकोंको पालनेमें झुलाते समय, रोते हुए बच्चोंको लोरी देते समय, घरोंमें जल छिड़कते समय और भाड़ू देना आदि काम-काज करते समय प्रेमपूर्ण चित्तसे आँसुओंमें आँसु भरकर गद्गद वाणीमें श्रीकृष्णके नाम और गुणोंका गान किया करती हैं, इस प्रकार सदा श्रीकृष्णके स्वरूपमें ही चित्त लगाये रखनेवाली वे व्रजवासिनी गोपियाँ घन्य हैं।’

हुआ भी मेरी कृपासे सनातन अविनाशी परमपदको प्राप्त हो जाता है ।’

इस प्रकार भगवान्ने अपनी शरणागतिरूप भक्तिका माहात्म्य बतलाकर अर्जुनको सब प्रकारसे अपनी शरण ग्रहण करनेका आदेश दिया है—

चेतसा सर्वकर्माणि मयि संन्यस्य मत्परः ।

बुद्धियोगमुपाश्रित्य मच्चित्तं सततं भव ॥

मच्चित्तः सर्वदुर्गाणि मत्प्रसादात् तरिष्यसि ।

(गीता, १८ । ५७; ५८ का पूर्वार्ध)

‘सब कर्मोंको मनसे मुझमें अर्पण करके तथा समबुद्धिरूप योगका अवलम्बन करके मेरे परायण हो जा और निरन्तर मुझमें चित्तको लगाये रह । इस प्रकार मुझमें चित्त लगाये रहकर तू मेरी कृपासे समस्त सकटोंको अनायास ही पार कर जायगा ।’

यहाँ भगवान्ने अपने सगुण-साकार स्वरूपकी भक्तिके लक्षणोंका वर्णन करके, अर्जुनको अपनी शरणमें आनेकी आज्ञा देकर उसका महत्त्व बतलाया है । यद्यपि सगुण-निराकारकी शरणका भी फल परमशान्ति और शाश्वत पदकी प्राप्ति है, किंतु उसे गुह्यतर ही कहा गया है, गुह्यतम नहीं । भगवान् कहते हैं—

तमेव शरणं गच्छ सर्वभावेन भारत ।

तत्प्रसादात्परां शान्तिं स्थानं प्राप्स्यसि शाश्वतम् ॥

इति ते ज्ञानमाख्यातं गुह्याद् गुह्यतरं मया ।

(गीता, १८ । ६२; ६३ का पूर्वार्ध)

‘हे भारत । तू सब प्रकारसे उस सर्वव्यापी परमेश्वरकी

शरणमें चला जा । उस परमात्माकी कृपासे तू परम शान्तिको तथा सनातन परम धामको प्राप्त होगा । इस प्रकार यह गुह्यसे भी गुह्यतर ज्ञान मैंने तुझसे कह दिया ।’

भगवान्ने गुह्यतम तो अपनी शरणागतिरूप भक्तिको ही बतलाया है—

सर्वगुह्यतमं भूय. शृणु मे परमं वचः ।
 इष्टोऽसि मे दृढमिति ततो वक्ष्यामि ते हितम् ॥
 मन्मना भव मद्भक्तो मद्याजी मां नमत्कुरु ।
 मामेवैष्यसि सत्यं ते प्रतिजाने प्रियोऽसि मे ॥
 सर्वधर्मान् परित्यज्य मामेकं शरणं व्रज ।
 अहं त्वा सर्वपापेभ्यो मोक्षयिष्यामि मा शुच ॥

(गीता, १८ । ६४-६६)

‘सम्पूर्ण गोपनीयोसे अतिगोपनीय मेरे परम रहस्ययुक्त वचनको तू फिर भी सुन । तू मेरा अतिप्रिय प्रिय है, इससे यह परम हितकारक वचन मैं तुझसे कहूँगा । तू मुझमें मन लगा दे, मेरा भक्त बन जा, मेरा पूजन कर और मुझको प्रणाम कर । जो करनेसे तू मुझे ही प्राप्त होगा, यह मैं तुझसे सत्य प्रतिज्ञा करता हूँ, क्योंकि तू मेरा अत्यन्त प्रिय है । सम्पूर्ण धर्मोंको अर्थात् सम्पूर्ण कर्तव्यकर्मोंको मुझमें त्याग करके यानी अर्पण करके तू केवल एक मुझ सर्वशक्तिमान्, सर्वाधार परमेश्वरकी ही शरणमें आ जा । मैं तुझे सम्पूर्ण पापोंसे मुक्त कर दूँगा, तू शोक मत कर ।’

इसे सर्वगुह्यतम कहनेका अभिप्राय यह है कि ६२वें और ६३वें श्लोकोमें तो सर्वव्यापी निराकार परमात्माके शरण जानेको

गुह्यतर ही कहा है, किन्तु यहाँ स्वयं भगवान् प्रकट होकर अपना परिचय देते हुए कहते हैं कि 'मैं ही साक्षात् परमात्मा हूँ, तू मेरी शरणमे आ जा।' इस प्रकार प्रकट होकर अपना परिचय देना अर्जुन-जैसे अपने अत्यन्त प्रेमी भक्तके मामने ही सम्भव है। दूसरोसे यह नहीं कहा जा सकता कि 'मैं ही साक्षात् परमात्मा हूँ, तू मेरी शरणमे आ जाओ।'।

यहाँ ६४वे श्लोकमे 'तू मेरा सर्वगुह्यतम श्रेष्ठ वचन फिर भी सुन' कहकर भगवान्ने पहले नवे अध्यायके ३४वे श्लोकमे कहे हुए वचनकी ओर सकेत किया है। वहाँ ३२वे श्लोकमे तो शरणागतिका माहात्म्य है और ३४वे श्लोकमे उसका स्वरूप है। उसे भी गुह्यतम कहा है। नवे अध्यायके पहले और दूसरे श्लोको-मे 'अनसूयवे' पदसे अर्जुनको उसका परम अधिकारी मानकर और गुह्यतम रहस्यकी भूरि-भूरि प्रशंसा करके गुह्यतम, राजगुह्य आदि शब्दोका प्रयोग करते हुए जिस शरणागतिरूप भक्तिकी बात कहनेकी प्रतिज्ञा की थी, उसीका पूरे अध्यायमे वर्णन किया एवं अन्तमे ३४वे श्लोकमे शरणागतिका स्पष्ट उल्लेख करते हुए ही अध्यायकी समाप्ति की है। भगवान् कहते हैं—

मन्मना भव मद्भक्तो मद्याजी मां नमस्कुरु ।

मामेवंध्यसि युक्त्वैवमात्मानं मत्परायणः ॥

(गीता, ९।३४)

'मुझमे मन लगा, मेरा भक्त बन, मेरा पूजन कर और मुझको प्रणाम कर। इस प्रकार आत्माको मुझमे नियुक्त करके मेरे परायण हुआ तू मुझको ही प्राप्त होगा।'।

यहाँ यह प्रश्न होता है कि यहाँ बतलाये हुए शरणागतिरूप भक्तिके चारो साधनोमेसे एक साधनके अनुष्ठानसे ही भगवत्प्राप्ति हो जाती है या चारोके । इसका उत्तर यह है कि एकके अनुष्ठानसे ही भगवत्प्राप्ति हो जाती है, फिर चारोके अनुष्ठानसे हो जाय, इसमे तो कहना ही क्या है !

केवल 'मन्मना भव'—भगवान्मे मन लगानेके साधनसे ही भगवत्प्राप्तिका कथन इसी अध्यायके २२वे श्लोकसे समझना चाहिये । भगवान्ने कहा है—

अनन्याश्रित्तयन्तो मां ये जनाः पर्युपासते ।

तेषां नित्याभियुक्तानां योगक्षेमं वहाम्यहम् ॥

'जो अनन्यप्रेमी भक्तजन मुझ परमेश्वरको निरन्तर चिन्तन करते हुए निष्काम भावसे भजते हैं, उन नित्य-निरन्तर मेरा चिन्तन करनेवाले पुरुषोका योगक्षेम मैं स्वय प्राप्त कर देता हूँ ।'

यहाँ अप्राप्तकी प्राप्ति का नाम 'योग' और प्राप्तकी रक्षा का नाम 'क्षेम' है । अतः भगवान्की प्राप्तिके लिये जो साधन उन्हे प्राप्त है, सब प्रकारके विघ्न-बाधाओसे बचाकर उसकी रक्षा करना और जिस साधनकी कमी है, उसकी पूर्ति करके स्वय अपनी प्राप्ति करा देना ही उन प्रेमी भक्तोका योगक्षेम वहन करना है ।

भक्तिमार्गमे यह एक विशेषता है कि साधकके भक्तिके किये हुए साधनकी रक्षा और उमके साधनकी कमीकी पूर्ति भी भगवान् कर देते हैं । यहाँ रक्षा करनेका यह अभिप्राय है कि यदि कोई भक्त भगवान्ने कोई सासारिक वस्तु माँगता है तो भगवान् उसके माँगने-

पर भी यदि उससे उसका अहित समझते हैं तो वह वस्तु उमे नहीं देते। जैसे नारदजीने भगवान्से हरिका रूप माँगा था, किंतु उसमे उनका अहित समझकर 'हरि' शब्दका अर्थ बदर भी होनेके कारण भगवान्ने उनको बदरका रूप दे दिया और इसके परिणामस्वरूप उनके शापको भगवान्ने स्वीकार कर लिया; परंतु अपने भक्तको कञ्चन और कामिनीसे उसी प्रकार वचा लिया, जिस प्रकार एक हितैषी सदैव्य रोगीको कुपथ्यसे वचा लेता है।

केवल 'मद्भक्तो भव'—भगवान्की भक्तिके साधनसे भगवान्की प्राप्ति इसी अध्यायके ३०वे और ३१वें श्लोकोमे बतलायी गयी है।

केवल 'मद्याजी भव'—भगवान्की पूजासे भगवत्प्राप्तिकी बात इसी अध्यायके २६वे श्लोकसे समझनी चाहिये। भगवान् कहते हैं—

पत्रं पुष्पं फलं तोयं यो मे भक्त्या प्रयच्छति ।

तदहं भक्त्युपहृतमश्नामि प्रयतात्मनः ॥

'जो कोई भक्त मेरे लिये प्रेमसे पत्र, पुष्प, फल, जल आदि अर्पण करता है, उस शुद्धबुद्धि निष्काम प्रेमी भक्तका प्रेमपूर्वक अर्पण किया हुआ वह पत्र-पुष्पादि मैं सगुणरूपसे प्रकट होकर प्रीतिसहित खाता हूँ।'

यहाँ भी यह जिज्ञासा होती है कि इस श्लोकमे पत्र, पुष्प, फल, जल—इन चार पदार्थोंके अर्पणकी बात कही गयी है, अतः इन चारोंके समर्पणसे भगवान् प्रकट होकर उसकी भेट स्वीकार

करते हैं या एकके समर्पणसे भी । इसका उत्तर यह है कि प्रेम-पूर्वक एकके समर्पणसे भी भगवान् उसे स्वीकार कर लेते हैं, क्योंकि इसमें क्रियाओ और पदार्थोंकी प्रधानता नहीं है, प्रेमकी प्रधानता है । प्रेम होनेसे चारोमे एकको अर्पण करनेपर भी उसे भगवान् स्वीकार कर लेते हैं । द्रौपदीके^१ केवल पत्ती अर्पण करनेसे, गजेन्द्रके^२ केवल पुष्प भेंट करनेसे, भीलनीके^३ केवल फल अर्पण करनेसे और राजा रन्तिदेवके^४ केवल जल अर्पण करनेसे ही भगवान्ने प्रकट होकर उनके दिये हुए पदार्थको ग्रहण किया था । इस प्रकार ये सभी एक-एक पदार्थके अर्पण करनेसे ही भगवान्को प्राप्त हो गये । तब फिर सब प्रकारसे भक्तिपूर्वक भगवान्की पूजा करनेवालेको भगवान् मिल जायँ, इसमें तो कहना ही क्या है ।

इसी प्रकार केवल 'नमस्कृष्ट'—नमस्कार करनेसे भी भगवान्की प्राप्ति हो सकती है, किंतु गीतामें भगवान्ने नमस्कारके साथ कीर्तन आदि भक्तिके अन्य अङ्गोंका भी समावेश कर दिया है—

१. द्रौपदीकी यह कथा महाभारत, वनपर्वके २६३वें अध्यायमें देख सकते हैं ।

२. गजेन्द्रकी कथा श्रीमद्भागवतके अष्टम स्कन्धके दूसरे, तीसरे अध्यायोंमें देख सकते हैं ।

३. भीलनीकी कथा श्रीरामचरितमानसके अरण्यकाण्डमें देख सकते हैं ।

४. महाराज रन्तिदेवकी कथा श्रीमद्भागवतके नवम स्कन्धके २१वें अध्यायमें देख सकते हैं ।

सतत कीर्तयन्तो मा यतन्तश्च दृढव्रताः ।
नमस्यन्तश्च मा भक्त्या नित्ययुक्ता उपासते ॥

(गीता, ९ । १४)

‘वे दृढ निश्चयवाले भक्तजन मेरे नाम और गुणोका कीर्तन करते हुए तथा मेरी प्राप्तिके लिये यत्न करते हुए और मुझको बार-बार प्रणाम करते हुए सदा मेरे ध्यानमे युक्त होकर अनन्य-प्रेमसे मेरी उपासना करते है ।’

महाभारतके शान्तिपर्वमे तो केवल नमस्कारमात्रसे भी ससारसे उद्धार होना बतलाया गया है—

एकोऽपि कृष्णस्य कृतः प्रणामो दशाश्वमेधावभृथेन तुल्य ।
दशाश्वमेधी पुनरेति जन्म कृष्णप्रणामो न पुनर्भवाय ॥

(महा०, शान्ति०, ४७ । ९२)

‘भगवान् श्रीकृष्णको एक बार भी किया हुआ प्रणाम दस अश्वमेधयज्ञोके अन्तमे किये जानेवाले अवभृथस्नानके समान होता है । इतना ही नहीं, दस अश्वमेधयज्ञ करनेवाला तो उनके फलको भोगकर पुनः ससारमे जन्म लेता है, किंतु भगवान् श्रीकृष्णको प्रणाम करनेवाला पुनः ससारमे जन्म नहीं लेता ।’

ऊपर बतलाया जा चुका है कि नवे अध्यायके पहले और दूसरे श्लोकोमे भगवान्ने अपनी भक्तिको सबसे गुह्यतम, राजगुह्य और विज्ञानसहित ज्ञान बतलाकर उसकी भूरि-भूरि प्रशंसा की है एव उसको बहुत ही उत्तम और सुगम बतलाया है । ऐसा सुगम साधन होनेपर भी सभी मनुष्य उसमे नहीं लगते, इसमे श्रद्धाका न होना ही कारण है । भगवान् कहते है—

अश्रद्धाणाः पुरुषा धर्मस्यास्य परंतप ।

अप्राप्य मां निवर्तन्ते मृत्युसंसारवर्त्मनि ॥

(गीता, ९ । ३)

‘हे परतप ! उपर्युक्त धर्ममे श्रद्धा न रखनेवाले पुरुष मुझको न प्राप्त होकर मृत्युरूप ससार-चक्रमे भ्रमण करते रहते हैं ।’

यहाँ यह प्रश्न उठता है कि जिसकी भक्तिके साधनमे श्रद्धा नहीं, उसका ससारमे यानी चौरासी लाख योनियोमे भ्रमण करना तो सर्वथा सम्भव है, पर यहाँ उसके साथ ही ‘मुझे न प्राप्त होकर’ कहनेकी क्या आवश्यकता है, जब कि उसे भगवान्के प्राप्त होनेकी कोई सम्भावना ही नहीं । इसका उत्तर यह कि ‘मुझे न प्राप्त होकर’ कथनसे यह सिद्ध होता है कि मनुष्यमात्रका परमात्माकी प्राप्तिमे जन्मसिद्ध अधिकार है । जैसे राजाके पुत्रका उस राज्यपर जन्मसिद्ध स्वाभाविक अधिकार होते हुए भी पितामें श्रद्धा-भक्ति न होनेके कारण वह उस राज्यसे वञ्चित किया जाय तो कोई दोषकी बात नहीं होती, उसी प्रकार भगवान्की प्राप्तिमे मनुष्यका जन्मसिद्ध अधिकार होते हुए भी भगवान्मे श्रद्धा, भक्ति, प्रेम न होनेके कारण कोई उससे वञ्चित रह जाय तो अनुचित नहीं कहा जा सकता ।

इमलिये मनुष्यको श्रद्धा-भक्तिपूर्वक नित्य-निरन्तर भगवान्का स्मरण करना चाहिये, क्योंकि उठते-बैठते, सोते-जागते, हर समय भगवान्का स्मरण करना सर्वोत्तम है । हर समय भगवान्का स्मरण करनेसे अन्तकालमे भगवान्का स्मरण स्वाभाविक ही हो जाता है और अन्तकालके स्मरणका वडा भारी महत्त्व है । भगवान् कहते है—

अन्तकाले च मामेव स्मरन्मुक्त्वा कलेवरम् ।

य. प्रयाति स मद्भावं याति नास्त्यत्र संशयः ॥

(गीता, ८ । ५)

‘जो पुरुष अन्तकालमें भी मुझको ही स्मरण करता हुआ शरीरको त्यागकर यहाँसे जाता है, वह मेरे साक्षात् स्वरूपको प्राप्त होता है—इसमें कुछ भी संशय नहीं है ।’

यदि कहे कि भगवान्का स्मरण करते हुए मरनेवालेका तो भगवान् उद्धार कर देते हैं और जो उन्हें स्मरण नहीं करता उसका उद्धार नहीं करते, तो क्या भगवान् भी अपना मान-बड़ाई करनेवालेका ही पक्ष रखते हैं, तो यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि भगवान्ने यह नियम बनाया है कि मृत्युके समय जो मनुष्य पशु, पक्षी, कीट, पतङ्ग, मनुष्य, देवता, पितर आदि किसी भी स्वरूपका चिन्तन करता हुआ मरता है, वह उसीको प्राप्त होता है (गीता, ८ । ६) । इस न्यायसे भगवान्को स्मरण करते हुए मरनेवाला भगवान्को प्राप्त होता है । अतः उपर्युक्त कथनसे भगवान्में पक्षपात या विषमताका कोई दोष नहीं आता । भगवान्ने स्वयं कहा भी है—

समोऽहं सर्वभूतेषु न मे द्वेष्योऽस्ति न प्रियः ।

ये भजन्ति तु मां भक्त्या मयि ते तेषु चाप्यहम् ॥

(गीता, ९ । २९)

‘मैं सब भूतोंमें समभावसे व्यापक हूँ, न कोई मेरा अप्रिय है और न प्रिय है, परन्तु जो भक्त मुझको प्रेमसे भजते हैं, वे मुझमें हैं और मैं भी उनमें प्रत्यक्ष प्रकट हूँ ।’

श्रीतुलसीकृत रामचरितमानसके किष्किन्धाकाण्डमे भगवान् श्रीरामचन्द्रजीने भी भक्त हनुमान्के प्रति कहा है—

समदरसी मोहि कह सव कोऊ । सेवक प्रिय अनन्यगति सोऊ ॥

(२ । ४)

यहाँ यह जिज्ञासा होती है कि 'भगवान् जब समदर्शी होकर भी अपना भजन करनेवालेके लिये ही यह कहते हैं कि वह मेरे हृदयमे है और मैं उसके हृदयमे हूँ, तब क्या यह विषमता नहीं है?' इसका उत्तर यह है कि सूर्य सबके ऊपर समानभावसे प्रकाश डालते हैं, पर दर्पणमे उनका प्रतिबिम्ब दिखलायी पडता है, काष्ठ आदिमे नहीं, और सूर्यमुखी शीशा तो सूर्यकी किरणोंको खीचकर रुई, कपडा आदिको भस्म भी कर डालता है। यह उस पदार्थकी ही विशेषता है, इसमे सूर्यमे कोई विषमता नहीं है। वैसे ही भगवान्के भक्तके प्रेमकी ही उपर्युक्त विशेषता है, उससे भगवान्मे विषमताका कोई दोष नहीं आता।

इसलिये हर समय भगवान्के नाम और रूपका स्मरण करना चाहिये, क्योंकि शरीरका कोई भरोसा नहीं है, पता नहीं कब प्राण चले जाय। हर समय स्मरण करनेवाले भक्तको अन्तकालमे भगवान्की स्मृति स्वाभाविक ही हो जाती है। जो पुरुष नित्य-निरन्तर परम दिव्य पुरुष परमात्माका चिन्तन करता रहता है वह भगवान्की भक्तिके प्रभावसे अन्तकालमे भगवान्का स्मरण, करता हुआ उस परम दिव्य पुरुष परमात्माको पा लेता है तथा जो इन्द्रियो और मनको सब ओरसे रोककर श्रद्धा-भक्तिपूर्वक परमात्माके नामका उच्चारण और उनके स्वरूपका ध्यान करता

हुआ शरीर छोड़कर जाता है, वह निश्चय ही परम गतिको प्राप्त हो जाता है (गीता, ८ । ८-१३) ।*

अतएव ज्ञानयोग, ध्यानयोग, अष्टाङ्गयोग, कर्मयोग आदि जितने भी भगवत्प्राप्तिके साधन हैं, उन सबमें भगवद्भक्ति सर्वोत्तम है । भगवान्ने छठे अध्यायके ४७वे श्लोकमें बतलाया है—

योगिनामपि सर्वेषां मद्गतेनान्तरात्मना ।

श्रद्धावान् भजते यो मां स मे युक्ततमो मतः ॥

‘सम्पूर्ण योगियोमें भी जो श्रद्धावान् योगी मुझमें लगे हुए अन्तरात्मासे मुझको निरन्तर भजता है, वह योगी मुझे परम श्रेष्ठ मान्य है ।’

इसी प्रकार अर्जुनके पूछनेपर वारहवे अध्यायके दूसरे श्लोकमें भी भगवान्ने अपने भक्तोंको सबसे उत्तम बतलाकर भक्तिका महत्त्व प्रदर्शित किया है—

मय्यावेश्य मनो ये मां नित्ययुक्ता उपासते ।

श्रद्धया परयोपेतास्ते मे युक्ततमा मताः ॥

‘मुझमें मनको एकाग्र करके निरन्तर मेरे भजन-ध्यानमें लगे हुए जो भक्तजन अतिगय श्रेष्ठ श्रद्धासे युक्त होकर मुझ-सगुणरूप परमेश्वरको भजते हैं, वे मुझको योगियोमें अति उत्तम योगी मान्य हैं ।’

भक्ति मुगम होनेसे उत्तम है, इतनी ही बात नहीं है, भक्तिके

* इस विषयका विस्तार देयना हो तो गीता-तत्त्वविवेचनी टीकामें आठवे अध्यायके ८वेमें १३वे श्लोकतककी टीका पढ़ सकते हैं ।

मार्गमें यह विशेषता है कि भक्त अपने नेत्रोंद्वारा भगवान्‌को देख सकता है (गीता, ११ । ५४) तथा भक्तके द्वारा प्रेमपूर्वक अर्पण किये हुए पत्र-पुष्प-फलादिको भगवान् प्रत्यक्ष प्रकट होकर खाते हैं (गीता ९ । २६) । यह बात ज्ञानयोग, अष्टाङ्गयोग या कर्म-योगसे सम्भव नहीं । इसलिये भक्तिको सर्वोत्तम कहना शास्त्र-सगत और युक्तियुक्त है ।

इसके सिवा, अनन्य चित्तसे नित्य-निरन्तर स्मरण करने-वालेको भगवान् अनायास ही मिल जाते हैं -

अनन्यचेता सततं यो मां स्मरति नित्यशः ।

तस्याहं सुलभः पार्थ नित्ययुक्तस्य योगिनः ॥

(गीता, ८ । १४)

‘हे अर्जुन ! जो पुरुष मुझमें अनन्यचित्त होकर सदा निरन्तर मुझ पुरुषोत्तमको स्मरण करता है, उस नित्य-निरन्तर मुझमें युक्त हुए योगीके लिये मैं सुलभ हूँ अर्थात् उसे सहज ही प्राप्त हो जाता हूँ ।’

अनन्य-चिन्तन करनेवाले भक्तको सहज ही भगवान् मिल जाते हैं—इतना ही नहीं, उसका भगवान् ससार-समुद्रसे गीघ्र ही उद्धार भी कर देते हैं—

ये तु सर्वाणि कर्माणि मयि संन्यस्य मत्परा ।

अनन्येनैव योगेन मां ध्यायन्त उपासते ॥

तेषामहं समुद्धर्ता मृत्युसंसारसागरात् ।

भवामि नचिरात् पार्थ मय्यावेशितचेतसाम् ॥

(गीता, १२ । ६-७)

‘जो मेरे परायण रहनेवाले भक्तजन सम्पूर्ण कर्मोंको मुझमें

अर्पण करके मुझ सगुणरूप परमेश्वरको ही अनन्य भक्तियोगसे निरन्तर चिन्तन करते हुए भजते हैं, हे अर्जुन ! उन मुझमें चित्त लगानेवाले प्रेमी भक्तोंका मैं शीघ्र ही मृत्युरूप ससार-समुद्रसे उद्धार करनेवाला होता हूँ अर्थात् मैं उनका उद्धार कर देता हूँ ।

अतएव हमलोगोंको अनन्य भक्तियोगके द्वारा नित्य-निरन्तर भगवान्का चिन्तन करते हुए उनकी उपासना करनी चाहिये । ससारमें एक परमेश्वरके सिवा मेरा कोई परम हितैषी नहीं है, वे ही मेरे सर्वस्व हैं—यह समझकर जो भगवान्के प्रति अत्यन्तश्रद्धासे युक्त प्रेम किया जाता है—जिस प्रेममें स्वार्थ और अभिमानका जरा भी दोष नहीं है, जो सर्वथा पूर्ण और अटल है, जिसका जरा-सा अश भी भगवान्से भिन्न वस्तुमें नहीं है और जिसके कारण क्षणमात्रके लिये भी भगवान्का विस्मरण असह्य हो जाता है—उसे 'अनन्य भक्ति' कहते हैं । ऐसे अनन्य भक्तियोगके द्वारा नित्य-निरन्तर भगवान्का चिन्तन करते हुए उनके गुण, प्रभाव और चरित्रोंका श्रवण-कीर्तन करना एव उनके परम पावन नामोंका उच्चारण और जप करना ही अनन्य भक्तियोगके द्वारा भगवान्का चिन्तन करते हुए उनकी उपासना करना है । इस प्रकारके अनन्य भक्तका भगवान् तत्काल ही उद्धार कर देते हैं ।

चाहे मनुष्य कितना भी पापी क्यों न हो, भक्तिके प्रभावसे उसके सगुण पापोंका नाश ही नहीं हो जाता अपितु वह परम धर्मात्मा बन जाता है और फिर उसे परम शान्ति मिल जाती है । गीताके नवे अध्यायके ३०वे, ३१वे श्लोकोमें भगवान् कहते हैं—

अपि चेत् सुदुराचारो भजते मामनन्यभाक् ।
 साधुरेव स सन्तव्यः सम्यग्व्यवसितो हि सः ॥
 क्षिप्रं भवति धर्मात्मा शश्वच्छान्तिं निगच्छति ।
 कौन्तेय प्रति जानीहि न मे भक्तः प्रणश्यति ॥

‘यदि कोई अतिगय दुराचारी भी अनन्य भावसे मेरा भक्त होकर मुझको भजता है तो वह साधु ही मानने योग्य है, क्योंकि उसका निश्चय यथार्थ है अर्थात् उसने भलीभाँति निश्चय कर लिया है कि परमेश्वर और उनके भजनके समान अन्य कुछ भी नहीं है। इसलिये वह शीघ्र ही धर्मात्मा हो जाता है और मदा रहनेवाली परम शान्तिको प्राप्त होता है। हे अर्जुन ! तू निश्चय-पूर्वक सत्य जान कि मेरा भक्त नष्ट नहीं होता।’

ससार-सागरसे जीवका उद्धार होना बहुत ही कठिन है, किंतु भगवान्की गरणसे यह कठिन कार्य भी सुसाध्य हो जाता है। भगवान्ने कहा है—

दैवी ह्येषा गुणमयी मम माया दुरत्यया ।
 मामेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतां तरन्ति ते ॥

(गीता, ७ । १४)

‘क्योंकि यह अलौकिक अर्थात् अति अद्भुत त्रिगुणमयी मेरी माया बड़ी दुस्तर है, परंतु जो पुरुष केवल मुझको ही निरन्तर भजते हैं, वे इस मायाको लाँघ जाते हैं अर्थात् समारसे तर जाते हैं।’

भगवान्की भक्तिके प्रभावसे भगवान्का यथार्थ जान भी

हो जाता है और ज्ञानके साथ ही भगवान् भी उसे मिल जाते हैं। भगवान् स्वयं अपने उस अनन्यभक्तको वह ज्ञान प्रदान कर देते हैं, जिससे उसे उनकी प्राप्ति अनायाम ही हो जाती है। भगवान् कहते हैं—

अहं सर्वस्य प्रभवो मत्तः सर्वं प्रवर्तते ।
 इति मत्वा भजन्ते मां बुधा भावसमन्विता ॥
 मच्चित्ता मद्गतप्राणा बोधयन्तः परस्परम् ।
 कथयन्तश्च मां नित्यं तुष्यन्ति च रमन्ति च ॥
 तेषां सततयुक्तानां भजतां प्रीतिपूर्वकम् ।
 ददामि बुद्धियोगं तं येन मामुपयान्ति ते ॥

(गीता, १० । ८—१०)

‘मैं वासुदेव ही सम्पूर्ण जगत्की उत्पत्तिका कारण हूँ और मुझसे ही सम्पूर्ण जगत् चेष्टा करता है—इस प्रकार समझकर श्रद्धा और भक्तिसे युक्त बुद्धिमान् भक्तजन मुझ परमेश्वरको ही निरन्तर भजते हैं। वे निरन्तर मुझमें मन लगानेवाले और मुझमें ही प्राणोको अर्पण करनेवाले भक्तजन मेरी भक्तिकी चर्चके द्वारा आपसमें मेरे तत्त्व, रहस्य और प्रभावको जनाते हुए तथा गुण और प्रभावसहित मेरा कथन करते हुए ही निरन्तर सतुष्ट होते हैं और मुझ वासुदेवमें ही निरन्तर रमण करते हैं। उन निरन्तर मेरे ध्यान आदि लगेमें हुए और प्रेमपूर्वक भजनेवाले भक्तोको मैं वह तत्त्वज्ञानरूप योग देता हूँ, जिससे वे मुझको ही प्राप्त होते हैं।’

वात यह है कि जो मनुष्य भगवान्के स्वरूप और प्रभावको तत्त्वसे जान लेता है, वह सम्पूर्ण पापोंसे मुक्त होकर परमात्माको

प्राप्त हो जाता है (गीता, १०।३, ८) । भगवान्‌के स्वरूप और प्रभावका वर्णन गीताके सातवे अध्यायके ७वेंसे १२वें श्लोकतक, नवे अध्यायके १७वे, १८वे और १९वेंमे एव पंद्रहवे अध्यायके १२वेसे १५वे श्लोकतक तथा और भी अनेक स्थलोंमे किया गया है । उन सबका सार भगवान्‌ने दसवे अध्यायके ४१वे, ४२वे श्लोकोमे बतलाया है । वे कहते हैं—

यद् यद् विभूतिमत् सत्त्वं श्रीमदूर्जितमेव वा ।

तत् तदेवावगच्छ त्वं मम तेजोऽशसम्भवम् ॥

(गीता, १०।४१)

‘जो-जो भी विभूतियुक्त अर्थात् ऐश्वर्ययुक्त, कान्तियुक्त और शक्तियुक्त वस्तु है, उस-उसको तू मेरे तेजके एक अंशकी ही अभिव्यक्ति (प्राकट्य) जान ।’

भाव यह है कि दसवे अध्यायके ४थे श्लोकसे ६ठेतक तथा १९वे श्लोकसे ४०वेतक तथा गीताके अन्यान्य स्थलोंमे जो कुछ भी विभूतियाँ बतलायी गयी हैं एव समस्त ससारके जड़-चेतन, स्थावर-जङ्गम सम्पूर्ण पदार्थोंमे जो भी बल, बुद्धि, तेज, गुण, प्रभाव आदि प्रतीत होते हैं, वे सब-के-सब मिलकर भी भगवान्‌के प्रभावके एक अग्रमात्रका ही प्रादुर्भाव है ।

अथवा बहुनैतेन किं ज्ञातेन तवार्जुन ।

विष्टभ्याहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जगत् ॥

(गीता, १०।४१)

‘अथवा हे अर्जुन ! इस बहुत जाननेसे तेरा क्या प्रयोजन है

में इस सम्पूर्ण जगत्को अपनी योगमायाके एक अशमात्रसे धारण करके स्थित हूँ ।'

जैसे जलका बुद्बुदा समुद्रका एक अशमात्र है, वैसे ही सम्पूर्ण गुण और प्रभावसहित सारा ब्रह्माण्ड परमात्माके किसी एक अशमे है—इस प्रकार समझकर जो दसवे अध्यायके उपर्युक्त ८वे, ९वें और १०वे श्लोकोके अनुसार परमात्माकी उपासना करता है, वह अनायास ही परमात्माको पा लेता है ।

उपर्युक्त विवेचनसे यह बात सिद्ध हो गयी कि भगवान्की भक्ति ज्ञानयोग, अष्टाङ्गयोग, कर्मयोग आदि सभी साधनोकी अपेक्षा उत्तम, सुगम और सुलभ है—इतना ही नहीं, भक्तिसे शीघ्र ही सारे पापोंका नाश होकर भगवान्के स्वरूपका ज्ञान हो जाता है और मनुष्य इस दुस्तर ससार-समुद्रसे तरकर भगवान्का दर्शन पा लेता है एव भगवान्को तत्त्वसे जानकर उनमें प्रवेश भी कर सकता है । भगवान्ने कहा है—

भक्त्या त्वनन्यया शक्य अहमेवंविधोऽर्जुन ।

ज्ञातुं द्रष्टुं च तत्त्वेन प्रवेष्टुं च परंतप ॥

(गीता, ११।५४)

‘हे परंतप अर्जुन ! अनन्य भक्तिके द्वारा इस प्रकार रूप-वाला मैं प्रत्यक्ष देखनेके लिये, तत्त्वसे जाननेके लिये तथा प्रवेश करनेके लिये अर्थात् एकीभावसे प्राप्त होनेके लिये भी शक्य हूँ ।’

तो तो ज्ञानयोगके द्वारा भी पापोंका नाश होकर परमात्माका ज्ञान और परम शान्तिकी प्राप्ति हो सकती है (गीता ४।३४—

३६, ३९, किंतु उससे सगुण-साकार भगवान्का साक्षात् दर्शन नहीं होता। अनन्य भक्तिसे तो परमात्माका ज्ञान और परमात्माकी प्राप्ति यानी परमात्मामे एकीभावसे प्रवेश होनेके अतिरिक्त उनका साक्षात् दर्शन भी सम्भव है। इसलिये भगवान्की अनन्य भक्तिका मार्ग सर्वोत्तम है।

यहाँ उस अनन्य भक्तिका स्वरूप जाननेके लिये अनन्य भक्तके लक्षण बतलाते हैं—

मत्कर्मकृन्मत्परमो मद्भक्तः सङ्गवर्जितः।

निर्वैरः सर्वभूतेषु यः स मामेति पाण्डव ॥

(गीता, ११।५५)

‘हे अर्जुन ! जो पुरुष सम्पूर्ण कर्तव्यकर्मोंको केवल मेरे लिये ही करनेवाला है, मेरे परायण है, मेरा भक्त है, आसक्तिरहित है और सम्पूर्ण भूत-प्राणियोंमे वैरभावसे रहित है, वह अनन्य भक्तियुक्त पुरुष मुझको प्राप्त होता है।’

यदि कहे कि ‘इस श्लोकमे जो भगवान्के लिये कर्म करना, भगवान्के परायण होना और भगवान्का भक्त होना—ये तीन बातें बतलायी गयी हैं, इन तीनोंके अनुष्ठानसे भगवान्की प्राप्ति होती है या एकके अनुष्ठानसे भी,’ तो इसका उत्तर यह है कि इन तीनोंके अनुष्ठानसे भगवत्प्राप्ति हो जाय— इसमे तो कहना ही क्या है, किमी एकके अनुष्ठानसे भी हो सकती है। केवल भगवदर्थ कर्म करनेसे भी मनुष्यको भगवत्प्राप्तिरूप सिद्धि प्राप्त

होनेकी बात भगवान्ने गीताके बारहवे अध्यायके १०वे श्लोक-
मे बतलायी है—

मदर्थमपि कर्माणि कुर्वन् सिद्धिमवाप्स्यसि ।

‘हे अर्जुन ! तू मेरे निमित्त कर्मोंको करता हुआ भी मेरी
प्राप्तिरूप सिद्धिको ही प्राप्त होगा ।’

तथा केवल भगवान्के परायण होनेसे भी भगवान्की प्राप्ति
हो सकती है । भगवान्ने कहा है—

मां हि पार्थ व्यपाश्रित्य येऽपि स्युः पापयोनयः ।

स्त्रियो वैश्यास्तथा शूद्रास्तेऽपि यान्ति परां गतिम् ॥

(गीता, ९ । ३२)

‘हे अर्जुन ! स्त्री, वैश्य, शूद्र तथा पापयोनि—चाण्डालादि
जो कोई भी हो, वे भी मेरे शरण होकर परम गतिको ही प्राप्त
होते हैं ।’

एव केवल भगवान्की भक्तिसे भी भगवत्प्राप्ति हो जाती है—

देवान्देवयजो यान्ति मद्भक्ता यान्ति मामपि ॥

(गीता, ७ । २३ का उत्तरार्ध)

‘देवताओंको पूजनेवाले देवताओंको प्राप्त होते हैं और मेरे
भक्त-चाहे जैसे हो मुझे भजे, अन्तमे वे मुझको ही प्राप्त होते हैं ।’

ऐसे भक्त चार प्रकारके होते हैं—

चतुर्विधा भजन्ते मां जनाः सुकृतिनोऽर्जुन ।

आर्तो जिज्ञासुरर्थार्थी ज्ञानी च भरतर्षभ ॥

(गीता, ७ । १६)

‘हे भरतवधियोमे श्रेष्ठ अर्जुन ! उत्तम कर्म करनेवाले अर्थार्थी, आर्त, जिज्ञासु और ज्ञानी—ऐसे चार प्रकारके भक्तजन मुझको भजते हैं ।’

इन चारोमे अर्थार्थी भक्तसे आर्त, आर्तसे जिज्ञासु और जिज्ञासु से ज्ञानी (निष्काम) श्रेष्ठ है। अर्थार्थी भक्तसे आर्त इसलिये श्रेष्ठ है कि वह न्त्री, पुत्र, धन आदिकी तो बात ही क्या, राज्य-भोग भी भगवान्से नहीं चाहता—जैसे ध्रुवने^१ चाहा था, परन्तु द्रौपदीकी^२ भाँति किमी बड़े भारी सासारिक सकटके प्राप्त होनेपर उसके निवारणके लिये याचना करता है। पर जिज्ञासु तो सासारिक भारी-से-भारी सकट पडनेपर भी उस सकटकी निवृत्तिके लिये प्रार्थना नहीं करता, वर भक्त उद्धव^३की भाँति ससार-सागरसे आत्माका उद्धार करनेके लिये परमात्माको तत्त्वसे जाननेकी ही इच्छा करता है। इसलिये आर्तसे भी जिज्ञासु श्रेष्ठ है, किंतु भक्त प्रह्लाद^४की भाँति निष्काम ज्ञानी भक्त तो अपनी मुक्तिके लिये भी

१. भक्त द्रुपदा प्रसङ्ग श्रीमद्भागवत, चतुर्थ स्कन्धके ८वे, ९वे अध्यायोंमें देख सकते हैं।

२. द्रौपदीका यह प्रसङ्ग महाभारत, सभापर्वके ६८वे अध्यायमें पढ़ सकते हैं।

३. भक्त उद्धवका प्रसङ्ग श्रीमद्भागवत, एकादश स्कन्धके मातृवसे उन्तीसवे अध्यायनक देख सकते हैं।

४. भक्त प्रह्लादका प्रसङ्ग श्रीमद्भागवत, सप्तम स्कन्धके ४थेसे १०वे अध्यायनक देख सकते हैं।

याचना नहीं करता । इसलिये भगवान्‌ने निष्काम ज्ञानी भक्तको सबसे बढ़कर बतलाया है ।

इन चारोमे ज्ञानी भक्त भगवान्‌को अतिशय प्रिय है, क्योंकि ज्ञानीको भगवान् अतिशय प्रिय हैं । सातवे अध्यायके १७वे श्लोकमे भगवान् स्वयं कहते हैं—

तेषां ज्ञानी नित्ययुक्त एकभक्तिर्विशिष्यते ।

प्रियो हि ज्ञानिनोऽत्यथंमह स च मम प्रियः ॥

‘उनमे नित्य मुझमे एकीभावसे स्थित अनन्य प्रेम-भक्तियुक्त ज्ञानी भक्त अति उत्तम है, क्योंकि मुझे तत्त्वसे जाननेवाले ज्ञानीको मैं अत्यन्त प्रिय हूँ, अतः वह ज्ञानी भक्त मुझे अत्यन्त प्रिय है ।’

क्योंकि भगवान्‌का यह विरद है कि जो मुझे जिस प्रकार भजता है, मैं भी उसे उसी प्रकार भजता हूँ (गीता, ४। ११) ।

इतना ही नहीं, जो भगवान्‌को प्रेमसे भजता है, उसको भगवान् अपने हृदयमे बसा लेते हैं । भगवान्‌ने गीताके नवे अध्यायके २९वे श्लोकमे कहा है कि ‘जो भक्त मुझको प्रेमसे भजते हैं, वे मुझमे हैं और मैं भी उनमे प्रत्यक्ष प्रकट हूँ ।’

यदि पूछा जाय कि ‘क्या ऐसे ज्ञानी निष्काम भक्तके अतिरिक्त दूसरे भक्त श्रेष्ठ नहीं हैं और क्या उनका उद्धार नहीं होता ?’ तो ऐसी बात नहीं है । ये सभी भक्त श्रेष्ठ हैं और सभीका उद्धार होता है, किंतु ज्ञानी निष्काम भक्त सर्वोत्तम है । ज्ञानी निष्काम भक्तको तो भगवान्‌ने अपना स्वरूप ही बतलाया है—

उदाराः सर्व एवँते ज्ञानी त्वात्मैव मे मतम् ।

आस्थितः स हि युक्तात्मा मामेवानुत्तमां गतिम् ॥

(गीता, ७ । १८)

‘ये सभी उदार हैं, परतु ज्ञानी तो साक्षात् मेरा स्वरूप ही है— ऐसा मेरा मत है, क्योंकि वह मद्गत मन-बुद्धिवाला ज्ञानी भक्त अति उत्तम गतिस्वरूप मुझमे ही अच्छी प्रकार स्थित है।’

उदारका अर्थ है श्रेष्ठ । भगवान्के कथनका भाव यह है कि ‘वे भक्त मुझे पहले भजते हैं, तब फिर उसके बाद मैं उनको भजता हूँ तथा वे अपने अमूल्य समयको मुझपर श्रद्धा-विश्वास करके न्योछावर कर देते हैं, यह उनकी उदारता है, इसलिये वे श्रेष्ठ हैं और मेरी भक्ति सकाम, निष्काम या अन्य किसी भी भावसे क्यो न की जाय, मेरे भक्तका उद्धार हो ही जाता है (गीता, ७ । २३), किन्तु प्रेम और निष्कामभावकी उनमे कभी होनेके कारण उनको मेरी प्राप्तिमे विलम्ब हो सकता है। मेरी उपासनाकी तो बात ही क्या है, जो दूसरे देवताओकी उपासना करते हैं, वे भी मेरी ही उपासना करते हैं, किन्तु वे मुझको तत्त्वसे न जाननेके कारण इस लोक या स्वर्ग आदि परलोक रूप नाशवान् फलको ही पाते हैं।’

अन्तवत्तु फलं तेषां तद् भवत्यल्पमेघसाम् ।

(गीता, ७ । २३का पूर्वाधं)

‘क्योंकि उन अल्प बुद्धिवालोका वह फल नाशवान् है।’

सातवे अध्यायके पहले श्लोकमे जिस समग्र रूपको जाननेकी बात कही गयी है, उसका भगवान्ने यही अभिप्राय बतलाया कि जो कुछ है, वह मुझसे अलग नहीं है (गीता, ७ । ७) और सब

कुछ मेरा ही स्वरूप है (गीता, ७ । १९) । एव इस तत्त्वको जाननेवाला निष्पाप तथा राग-द्वेषजनित मोहसे मुक्त भगवद्भक्त भगवान्के शरण होकर भगवान्के समग्र रूपको जान जाता है (गीता, ७ । २८, २९, ३०) ।

ऐसे ज्ञानी भगवत्प्राप्त महात्मा भक्तकी जो स्थिति है, उसकी भगवान्ने बड़ी प्रशंसा की है (गीता १२ । १३ से १९) । भगवान्ने उसको अपना प्रिय भक्त कहा है, किंतु जो साधक उस ज्ञानी भक्तके लक्षणोको लक्ष्य बनाकर उनके अनुसार श्रद्धापूर्वक साधन करता है, उसको तो भगवान्ने अपना अतिशय प्रिय बतलाया है, क्योंकि उसने भगवान्पर श्रद्धा-विश्वास करके अपने जीवनको भगवान्के लिये ही न्योछावर कर दिया है । भगवान् कहते हैं—

ये तु धर्म्यामृतमिदं यथोक्तं पर्युपासते ।

श्रद्धाघाना मत्परमा भक्तास्तेऽतीव मे प्रियाः ॥

(गीता, १२ । २०)

‘परंतु जो श्रद्धायुक्त पुरुष मेरे परायण होकर इस ऊपर कहे हुए धर्ममय अमृतका निष्काम प्रेमभावसे सेवन करते हैं, वे भक्त मुझको अतिशय प्रिय हैं ।’

जब केवल मन-बुद्धिको भगवान्मे लगानेसे ही भगवान्की प्राप्ति हो जाती है (८ । ७, १२ । ८), तब फिर जो सर्वस्व भगवान्के समर्पण करके सब प्रकारसे भगवान्को भजता है, उसके उद्धारमे तो कहना ही क्या है ।

महापुरुषोंका तत्त्व, रहस्य और प्रभाव

जो उच्चकोटिके महापुरुष होते हैं, उनका हृदय बड़ा ही कोमल होता है और उनके भाव बहुत उच्चकोटिके होते हैं। उनके हृदयमे वास्तवमे कोई विकार नहीं होता। वास्तवमे उनसे किसीको भय और उद्वेग नहीं होते। वे बड़े ही प्रभावशाली होते हैं। उनके दर्शनसे दूसरोका भी क्रोध और हिंसाका भाव दूर हो जाता है। महर्षि पतञ्जलिने कहा है—

अहिंसाप्रतिष्ठायां तत्संनिधौ वैरत्यागः।

(योगदर्शन, २। ३५)

‘जिसके मनमे हिंसा करनेका किंचित् भाव भी नहीं रहता— अर्थात् जिस मनुष्यके हृदयमे अहिंसाकी प्रतिष्ठा हो जाती है, उसका इतना प्रभाव पड़ता है कि उसके निकट दूसरे आदमीके हृदयमे भी वैरभावका त्याग हो जाता है।’

ऐसे भगवान्के परमभक्त महापुरुषोसे तो किसीको भय, उद्वेग और क्रोध आदि होते ही नहीं, उनको भी दूसरोसे उद्वेग और भय नहीं होता। वे स्वयं निर्भय हो जाते हैं और दूसरोको निर्भय कर देते हैं। भगवान्ने अपने प्रिय भक्तके लिये गीताके बारहवें अध्यायके १५वें श्लोकमे कहा है कि उससे किसीको उद्वेग नहीं होता और लोगोसे उसको उद्वेग नहीं होता—

अस्मात्प्रोद्विजते लोको लोकान्नोद्विजते च ॥

भाव यह है कि वह न तो दूसरोको उद्वेग देता है और न दूसरोसे उद्वेगवान् होता है। उसके द्वारा उद्वेग वास्तवमे किसीको होना ही नहीं चाहिये। संसारमे देखा जाता है कि अच्छे-से-अच्छे पुरुषसे भी दूसरोको उद्वेग हो जाता है। न्याय तो यह कहता है कि यदि किसीसे दूसरोको उद्वेग होता है तो उसमे महात्मापन ही कहाँ है? नहीं तो उससे दूसरोको उद्वेग क्यों होना चाहिये। शास्त्रोकी ओर देखते हैं तो ऐसा उदाहरण प्रायः नहीं मिलता कि जिससे किसीको भी उद्वेग नहीं हुआ हो, क्योंकि भगवान् श्रीरामचन्द्रजी मर्यादापुरुषोत्तम थे, उनसे भी राक्षसोको उद्वेग हुआ। श्रीजनकजी, श्रीयाज्ञवल्क्यजी, श्रीवसिष्ठजी आदि अन्यान्य जितने भी महात्माकोटिके पुरुष संसारमे हुए हैं, उनसे भी दूसरोको उद्वेग हुआ है। जैसे—श्रीजनकजीसे लक्ष्मणको, श्रीयाज्ञवल्क्यजीसे अश्वल आदि ब्राह्मणोंको और श्रीवसिष्ठजीसे विश्वामित्रजीको उद्वेग हुआ। ऐसे पुरुष तो बहुत हुए हैं जिनके अन्तःकरणमे अपने प्रतिकूल क्रियाओको देखकर उद्वेग नहीं हुआ। यह तो साधकके लिये भी सहज है, क्योंकि वह इसमे स्वतन्त्र है, किंतु किसीसे दूसरोको उद्वेग न होना—यह कठिन है।

अतः इस पक्तिका अर्थ हम अपने सतोषके लिये यह लगा लेते हैं कि उस पुरुषके मनमे किसीको भी उद्विग्न करनेका भाव नहीं होता। किंतु किसीको अपने अज्ञानके कारण उससे उद्वेग हो जाय तो उसमे उस महापुरुषका दोष नहीं है, क्योंकि उसके लिये वह निरुपाय है। अतः यह समझना चाहिये कि महापुरुष

न तो किसीको उद्वेग देता है और न स्वयं किसीसे उद्वेगवान् होता है। इसपर भी अज्ञानके कारण अज्ञानियोके चित्तमे उद्वेग हो जाया करता है। ऐसा अर्थ लगाकर हम सतोष कर लेते हैं। किंतु गन्धार्थ तो यही है कि संसारमे उसके द्वारा किसीको उद्वेग होता ही नहीं। परंतु ऐसा उदाहरण न तो वर्तमानमें देखा ही जाता है और न गास्त्रोमे ही मिलता है। यह बात बड़े-बड़े सत-महात्माओ, जानियो, योगियो, भक्तो, धर्मात्माओ और नेताओमे भी देखनेमे नहीं आती।

श्रीगिवजी साक्षात् ईश्वर माने जाते हैं, उनसे भी दक्षप्रजापति आदिको तथा राक्षसोको उद्वेग हुआ। महात्मा युधिष्ठिर बड़े ही धर्मात्मा पुरुष थे, धर्मकी मूर्ति ही थे, उनसे भी दुर्योधनादिको उद्वेग हुआ। खोज करें तो अच्छे-अच्छे गृहस्थ, सन्यासी आदि महापुरुषोद्वारा दूसरोको उद्वेग हुआ देखा जाता है। पर दूसरोको उद्वेग मूर्खताके कारण ही होता है। महापुरुष तो सर्वथा विकारशून्य होते हैं। भगवान्ने कहा है—

यस्मान्नोद्विजते लोको लोकान्नोद्विजते च यः ।

हर्षानिर्षभयोद्वेगैर्मुक्तो यः स च मे प्रियः ॥

(गीता, १२। १५)

‘जिससे कोई भी जीव उद्वेगको नहीं प्राप्त होता और जो स्वयं भी किसी जीवसे उद्वेगको नहीं प्राप्त होता तथा जो हर्ष, अमर्ष, भय और उद्वेगादिसे रहित है, वह भक्त मुझको प्रिय है।’

हमलोगोको भगवान्के कथनपर ध्यान देना चाहिये। यदि यह एक श्लोक भी हमारे जीवनमे पूरा उतर जाय तो वेडा पार है?

जो अच्छे महात्मा पुरुष होते हैं, उनमें कोई विकार होता ही नहीं। हमलोग जो ऐसी धारणा कर लेते हैं कि ये हैं तो महात्मा, किंतु इनके प्रतिकूल कोई बात कह देंगे तो इनको दुःख होगा, ये रुष्ट हो जायँगे—इस प्रकार उनसे यदि हम भय करते हैं तो यह हमारे चित्तका दोष है, हमारी वेसमझी है। हम शब्दोंसे तो उनको महात्मा कहते हैं, किंतु हृदयसे वैसा नहीं मानते। किसी महात्मा पुरुषके मिल जानेपर तो हमारे चित्तमें यह भाव आना चाहिये कि 'देखो, ये भी मनुष्य है और हम भी मनुष्य, फिर हमको परमात्माकी प्राप्ति न होनेका क्या कारण है? इन्होंने जिस प्रकार परमात्माकी प्राप्तिके लिये प्रयत्न किया है, उसी प्रकार हम भी कर सकते हैं। चाहे वह कठिन-से-कठिन साधन भी क्यों न हो, हम उसे करनेके लिये तैयार हैं।'

हमलोगोंको निश्चय रखना चाहिये कि महात्मा कभी रुष्ट होते ही नहीं। यह हमारी अज्ञता है, जो हम उनको अप्रसन्न समझकर उनसे भय करते हैं। उनकी चेष्टा तो हमारे परम हितके लिये ही हुआ करती है। उनका रोष भी कल्याण करनेवाला है, क्योंकि उनकी सारी क्रियाएँ हमारा कल्याण करनेवाली ही होती हैं। भगवान् किसीको मारते हैं तो उनके कल्याणके लिये ही। इसी प्रकार निष्काम गुरु भी शिष्यके हितके लिये ही उसे दण्ड देता है। न्यायप्रेमी राजाका दण्ड भी हितके लिये ही होता है। मा बच्चेको उसके हितके लिये ही मारती है। फिर महात्माका शासन अहितकर कैसे हो सकता है।

महात्माके चित्तमे कभी किसी बातको लेकर उद्वेग होता ही नहीं । फिर हम यह शका और भय क्यों करे कि उनके चित्तमे दुःख और उद्वेग हो जायगा । हमारे देखनेमे यदि उनमे उत्तेजना आती है तो समझना चाहिये कि उत्तेजना हमलोगोके लिये शिक्षाके रूपमें है । वास्तवमे वह उत्तेजना क्रोधयुक्त नहीं है । वास्तवमे क्रोधयुक्त उत्तेजनाके लक्षण दूसरे ही होते हैं । गीताके दूसरे अध्यायके ६३वे श्लोकमे भगवान्ने बतलाया है—

क्रोधाद् भवति सम्मोहः सम्मोहात् स्मृतिविभ्रमः ।

स्मृतिभ्रंशाद् बुद्धिनाशो बुद्धिनाशात् प्रणश्यति ॥

‘क्रोधसे अत्यन्त मूढभाव उत्पन्न हो जाता है, मूढभावसे स्मृतिमे भ्रम हो जाता है, स्मृतिमे भ्रम हो जानेसे बुद्धि अर्थात् विवेक-शक्तिका नाश हो जाता है और बुद्धिका नाश हो जानेसे यह पुरुष अपनी स्थितिसे गिर जाता है ।’

यदि किसीमे ये लक्षण हो तो समझना चाहिये कि उसमे क्रोधयुक्त उत्तेजना है । अन्यथा यदि कोई जिज्ञासुओको शिक्षा देनेके लिये उत्तेजनाका स्वांग करते हैं तो उनकी यह उत्तेजना क्रोधयुक्त नहीं है, क्योंकि उनमे उपर्युक्त दोष नहीं आ सकते । महात्मा राजा जनक राज्य करते थे, वे दण्डनीय मनुष्यको दण्ड न दे तो राज्य कैसे चले । वे जो दण्ड दे, उस शासनको कोई यदि उत्तेजना मान ले तो यह माननेवालेकी भूल है ।

कोई अच्छा पुरुष है, उससे यदि दूसरोको भय होता हो तो उसको तो यह समझना चाहिये कि तुममे कोई कमी है, नहीं तो

इनको भय क्यों होता । एव जिन पुरुषोके मनमे भय होता है, उनको यह विचार करना चाहिये कि हमारे चित्तमे भय होनेका कारण क्या है । वह कारण है श्रद्धा-विश्वासकी कमी । यदि हम उन्हे महापुरुष समझते तो हमारे चित्तमे उनसे भय होनेका कोई कारण नहीं । हमको भय तो इस बातका होना चाहिये कि शास्त्र या महापुरुष जो कुछ हमको कह रहे हैं, उसका हमसे पालन नहीं होता तथा यह हमारे लिये और भी विशेष भयकी बात है कि हम उसके विरुद्ध आचरण करे । यह बात साधकके लिये है । इसमे एक रहस्यकी बात है । वह यह कि वास्तवमे जो महापुरुष होते हैं, उनकी आज्ञा न माननेसे न माननेवालेको कोई दण्ड नहीं होता । यमराजकी भी सामर्थ्य नहीं कि उसको दण्ड दे, क्योंकि जो अच्छे पुरुष होते हैं, वे अपनी आज्ञा न माननेवालेको किसी प्रकारसे दण्ड दिलाना नहीं चाहते । भाव यह कि वे किसीको दण्ड हो, इस विषयमे निमित्त बनना नहीं चाहते ।

कोई आपका अपमान कर दे और आप सरकारी राज्यमे मानहानिकी नालिश करे, तब यदि वास्तवमे आपका अपमान हुआ होगा तो सरकार उसे दण्ड दे सकती है । किसी जगह न्यायाधीश स्वयं देख ले कि इसका यह अनुचित व्यवहार है तो वे स्वयं भी दण्ड दे सकते हैं । किंतु यदि महात्मा नहीं चाहता कि मेरा अपराध करनेवालेको दण्ड मिले, तो ऐसी अवस्थामे यमराज हो या न्यायाधीश उनकी सामर्थ्य नहीं कि वे महात्माकी आज्ञा न माननेवालेको महात्माकी इच्छाके बिना दण्ड दे सके ।

महात्माका तो यह भाव रहता है कि मेरे निमित्तसे तो दूसरोको लाभ ही होना चाहिये, हानि नहीं होनी चाहिये। यदि दण्डनीय मनुष्यको दण्ड देनेसे लाभ समझा जाता है तो वे स्वयं दण्ड दे देते हैं। जैसे राजा नहुषको अगस्त्यजीने उसके सुधारके लिये यह दण्ड दे दिया कि 'तुम सर्प हो जाओ।' फिर दया करके यह भी कह दिया कि 'महाराज युधिष्ठिर तुम्हें इस शापसे मुक्त कर देंगे।' इसीसे वह महाराज युधिष्ठिरके दर्शन और वार्तालापके प्रभावसे उन पापसे मुक्त हो गया। इस प्रकार कहीं दण्ड देनेसे किसीको लाभ होता समझमे आता है तो वे स्वयं दण्ड दे सकते हैं। अतः उनका अनुग्रह तो अनुग्रह है ही, दण्ड भी अनुग्रह है। इनलिये हम लोगोको महात्माओंसे कभी भय नहीं करना चाहिये।

भय तो दुष्टोंसे भी नहीं करना चाहिये, क्योंकि कोई भी दुष्ट मनुष्य दुष्टता कर सकता है, किंतु वास्तवमे हमें हानि नहीं पहुँचा सकता। जब हमने कोई पाप किया ही नहीं, तब पाप किये बिना ईश्वरके राज्यमे दण्ड मिल ही कैसे सकता है? मनुष्य कोई-न-कोई अपराध किये रहता है, उसके फलस्वरूप ही कोई अत्याचार करनेवाला उनके अपराधके दण्ड-भोगमे निमित्त बन जाता है। जो अपराधी नहीं है, उसपर यदि कोई अत्याचार करता है तो अत्याचारीका अत्याचार निष्फल हो जाता है—जैसे भक्त प्रह्लाद पर त्रिपुर्यकगिपुत्रका और भक्तिमती मीराँपर राणाजीका अत्याचार निष्फल हो गया था। उन्हें अत्याचारमे कहीं सफलता मिली ही नहीं, क्योंकि प्रह्लाद और मीराँ वास्तवमे अपराधी

नहीं थे। किसीपर जो अत्याचार सफल होता है, वह उसके इस जन्म या पूर्वजन्मके किसी अपराधका फल है। अतः हमलोगोंको अत्याचारीपर दोषारोपण नहीं करना चाहिये। श्रीरामके वन-गमनके सम्बन्धमें माता कौसल्या भरतसे यही कहती हैं—

काहुहि दोसु देहु जनि ताता । भा मोहि सब विधि वाम विधाता ॥

(राम०, अयोध्या०, १६४।४)

‘तात । इस विषयमें किसीको दोष मत दो । विधाता मेरे लिये सब प्रकारसे उल्टा हो गया है ।’

अभिप्राय यह कि ‘यह मेरे प्रारब्धका दोष है । न इसमें कैंकेयीका दोष है और न मन्थराका ।’

यह बात सच्ची है। यही सबके लिये है। इसलिये अत्याचारीसे भी डरना नहीं चाहिये। तब फिर डरना किससे चाहिये? पापसे। हम जो पाप करेंगे, उसका फल हमको अवश्य भोगना पड़ेगा। ईश्वरकी आज्ञाका भङ्ग करना ही पाप है। अतः हमलोगोंको ईश्वरकी आज्ञाका कभी भङ्ग नहीं करना चाहिये।

जहाँतक हो सके, राज्यके विधानका भी भङ्ग नहीं करना चाहिये। किंतु कहीं ऐसा प्रसङ्ग आ जाय कि एक ओर ईश्वरकी आज्ञा हो और उसके विरोधमें दूसरी ओर सरकारकी, वहाँ ईश्वरकी आज्ञाका पालन करके सरकारकी आज्ञा भङ्ग की जा सकती है। जैसे सरकारी कानून है कि चौदह वर्षकी आयु होनेपर कन्याका विवाह करना चाहिये, किंतु कन्या यदि बारहवें वर्षमें रजस्वला हो गयी तो शास्त्रकी आज्ञा है कि रजस्वला होनेसे पूर्व ही विवाह कर देना चाहिये और रजस्वला होनेके बाद तो

तुरत ही कर देना चाहिये । ❀ ऐसी अवस्थामे बारहवे-तेरहवे वर्षमे रजस्वला हो जानेपर कन्याका विवाह कर देना शास्त्राज्ञाके अनुकूल है, किन्तु सरकारी आज्ञाके विरुद्ध है । जहाँ सरकारकी आज्ञा और ईश्वरकी आज्ञामे विरोध पड़े, वहाँ ईश्वरकी आज्ञाका पालन करना चाहिये । उसके फलस्वरूप सरकारकी ओरसे दण्ड मिले तो उसे सहर्ष स्वीकार कर लेना चाहिये । वहाँ झूठ या छिपाव नहीं करना चाहिये, क्योंकि सरकारकी आज्ञा भङ्ग करनेसे जेल जाना पड़े तो कोई हानि नहीं है । इस समय भी तो हम जेलमे ही हैं । इस जेलमे जानेसे लवी जेलसे छुटकारा मिल जाय तो थोड़ी देरके लिये इस जेलको भोग लेना चाहिये । ईश्वरका दण्ड लवी जेल है । हर हालतमे भगवान्की आज्ञाका पालन तो होना ही चाहिये । सरकारकी आज्ञाका पालन न भी हो तो कोई बात नहीं । पर सरकारकी आज्ञाका भङ्ग करनेके साथ-साथ यदि भगवान्की आज्ञाका भी भङ्ग होता हो, तब तो और भी

❀ प्राप्ते नु द्वादशे वर्षे य. कन्या न प्रयच्छति ।
 मामि मामि रजस्तस्या. पित्रन्ति पितरोऽनिशम् ॥
 माता चैव पिता चैव ज्येष्ठो भ्राता तथैव च ।
 त्रयस्ते नरकं यान्ति दृष्ट्वा कन्या रजस्वलाम् ॥

(पराशरन्मृति, ७।७-८)

‘जो मनुष्य बारह वर्षकी हो जानेपर भी अपनी कन्याका विवाह नहीं कर देता, उनके पितरोको सदाके लिये प्रतिमाम उस कन्याके रजका पान करना पड़ना है । माता और पिता एवं ज्येष्ठ भ्राता भी—ये तीनों ही यदि कन्याको रजस्वला होती देखते गृहते हैं (रजस्वला होनेसे पूर्व उसका विवाह नहीं करते) तो नरकमे गिरते हैं ।’

अधिक पाप है। जो मनुष्य चोरी करके, झूठ बोलकर इन्कमटैक्स या सेल-टैक्स नहीं देते, वे केवल सरकारके ही कानूनका भङ्ग नहीं करते, भगवान्की आज्ञाका भी भङ्ग करते हैं। शास्त्र और महापुरुषोंकी आज्ञा भी भगवान्की ही आज्ञा है। महापुरुष कहते हैं— 'सत्य वद, धर्म चर।' 'सत्य बोलो, धर्मका आचरण करो।' अतः झूठ, चोरी, कपट, बेईमानी, जालसाजी करना ईश्वरकी आज्ञाका भङ्ग करना है।

सरकारकी यदि कोई अधर्मपूर्ण अनुचित आज्ञा हो तो उसको भङ्ग करनेपर लोग भी प्रशंसा करते हैं तथा ईश्वर भी रुष्ट नहीं होते। किंतु वहाँ सत्-साहस आवश्यक है। सब प्रकार यातना सहते हुए जेल जानेके लिये तैयार रहना चाहिये, उससे हम पापमुक्त हो शुद्ध हो सकते हैं। किंतु यह सहन करनेकी शक्ति होनी चाहिये। भगवान्की आज्ञाको कभी नहीं टालना चाहिये। 'सत्य बोलो, धर्मका आचरण करो और भारी-से-भारी आपत्ति आ जानेपर भी झूठ, कपट, चोरी, बेईमानी कभी मत करो।'—इस ईश्वराज्ञाके पालनमें तत्परतापूर्वक सावधानी रखनी चाहिये। किंतु हिम्मत इसका नाम नहीं है कि हम सरकारी चोरी करे और झूठ बोले। सरकारका जो कानून आपको अमान्य हो, उसके लिये आप स्पष्ट कह दे कि हम इसे नहीं मानेंगे, सरकार हमें चाहे जो दण्ड दे। यदि आप यह कर सके तो आपकी शूरवीरता है और जहाँ वीरता है, वहाँ उसके साथ धीरता और गम्भीरता अवश्य रहती है।

महापुरुषोंके तत्त्व, रहस्य, भाव, प्रभाव और स्वभाव—इनमेंसे किसीको भी हम उनकी कृपासे जान ले तो फिर हमारा कल्याण

होनेमें विलम्ब नहीं । जब मनुष्य महापुरुषका तत्त्व-रहस्य समझ जाता है, तब वह महापुरुष ही बन जाता है । नहीं तो उसने तत्त्व-रहस्य कहाँ समझा ! वास्तवमें तो महापुरुषके तत्त्वको मनुष्य महापुरुष होकर ही समझ सकता है । जो महापुरुष है ही नहीं, उसको महापुरुषके तत्त्वका अनुभव हो ही कैसे सकता है ? किंतु महापुरुष समझाना चाहे तो श्रद्धालु जिज्ञासु भक्त भी उनकी कृपासे उनके तत्त्व-रहस्यको समझ सकता है ।

महापुरुषोका स्वभाव बहुत ही कोमल होता है । उनके द्वारा किसीका अनिष्ट नहीं हो सकता, क्योंकि उनमें कर्म करनेवाला कोई है ही नहीं । जब कर्ता ही नहीं, तब बिना कर्ताके अनिष्ट कौन किसका करे ? अतः उनके द्वारा अनिष्ट हो ही नहीं सकता । किंतु यदि किसीका अनिष्ट होता-सा प्रतीत हो तो समझना चाहिये कि यह अनिष्ट भोगनेवालेके पापका फल है । जैसे किसीने आग लगा दी तो आग लगानेवालेको पाप लगता है, अग्निको पाप नहीं लगता । इसी प्रकार गङ्गाका स्वभाव है वहना । वह वह रही है और उसके प्रवाहमें आकर कोई मर गया तो इसमें गङ्गाको दोष नहीं लगता । इसी प्रकार सूर्य तपता है । सूर्यकी धूपमें तपते-तपते कोई मर गया तो उसमें सूर्यका दोष नहीं है, उससे सूर्यको पाप नहीं लगता, क्योंकि अग्नि, गङ्गा और सूर्यकी नीयत किसीको कष्ट पहुँचाने या अनिष्ट करानेकी नहीं है ।

श्रीरामचरितमानसमें जो यह बताया गया है कि—

‘समरथ कहुँ नहिं दोषु गोसाईं । रवि पावक सुरसरि की नाई ॥

(बाल०, ६८ । ४)

—इसका अर्थ यह नहीं है कि ये महान् विभूतियाँ हैं, इसलिये ये अपराधसे मुक्त हैं। जो महापुरुष होते हैं, वे किसीका अनिष्ट नहीं करते। वे तो कही किसीके प्रारब्धके कारण मारनेमें निमित्त बन जाते हैं। इसलिये उनको दोष नहीं लगता, क्योंकि उन पुरुषोंमें व्यक्तिगत स्वार्थ और अभिमानका अत्यन्त अभाव होता है। इसी प्रकार सूर्य, अग्नि और गङ्गामें—स्वार्थ, आसक्ति और कर्तापनके अभिमानका अत्यन्त अभाव है। यही उनकी सामर्थ्य है। अतः कही वे किसी मरनेवालेके प्रारब्धके कारण निमित्तमात्र बन जाते हैं तो उनको इस सामर्थ्यके प्रभावसे पाप नहीं लगता। यह शक्ति जिस किसीमें भी हो, उसे पाप नहीं लगता। भगवान्ने कहा है—

यस्य नाहंकृतो भावो बुद्धिर्यस्य न लिप्यते ।

हत्वापि स इमाँल्लोकाघ्न हन्ति न निबध्यते ॥

(गीता, १८ । १७)

‘जिस पुरुषके अन्तःकरणमें ‘मैं कर्ता हूँ’ ऐसा भाव नहीं होता तथा जिसकी बुद्धि सासारिक पदार्थोंमें और कर्मोंमें लिप्त नहीं होती, वह पुरुष इन सब लोकोको मारकर भी वास्तवमें न तो मारता है और न पापसे बँधता है ।’

अतएव हमलोगोंको ऐसी शक्ति प्राप्त करनेके लिये भगवान्के उपर्युक्त बचनोंपर ध्यान देकर उनके अनुसार अपना जीवन बनानेका भरपूर प्रयत्न करना चाहिये ।

भगवान्की प्राप्ति करानेवाले उत्तम गुण और आचरण

उत्तम गुण और उत्तम आचरण शीघ्र परमात्माकी प्राप्ति करानेवाले हैं। उत्तम गुणोंसे अभिप्राय है—हृदयके उत्तम भाव और उत्तम आचरणोंसे अभिप्राय है—मन, वाणी और शरीरकी उत्तम क्रिया। इनमें उत्तम क्रियाओंसे उत्तम भावोंका सगठन होना है और उत्तम भाव होनेसे उत्तम क्रियाएँ स्वाभाविक ही होती हैं। ये परस्पर एक दूसरेके सहायक हैं। फिर भी क्रियाकी अपेक्षा भाव प्रधान है। जैसे कोई मनुष्य दूसरोंके अनिष्टके लिये यज्ञ, दान, तप आदि करता है तो उसकी वह क्रिया तामसी है और वही क्रिया यदि पुत्र, स्त्री, धन और स्वर्गादिके लिये की जाती है तो राजसी है तथा निष्कामभावसे ससारके हितके लिये भगवत्प्रीत्यर्थ करनेपर वही क्रिया सात्त्विकी हो जाती है। क्रिया

भगवानकी प्राप्ति करानेवाले उत्तम गुण और आचरण २८१

एक होते हुए भी भाव उत्तम होनेसे वह उत्तम फलदायक बन जाती है। इसलिये क्रियाकी अपेक्षा भाव ही प्रधान है।

जो दुराचार, दुर्व्यसन और व्यर्थकी क्रियाएँ हैं, वे सब तो नरकमे ले जानेवाली हैं, उनकी तो यहाँ कोई चर्चा ही नहीं है। वे तो सर्वथा त्याज्य हैं। जो कल्याणकारक आचरण हैं, जो भगवत्प्राप्तिमे सहायक हैं उन्हीकी यहाँ चर्चा की जाती है। वे सब आचरण भी निष्कामभावसे किये जानेपर ही कल्याण करनेवाले होते हैं। इसलिये शास्त्रोक्त उत्तम क्रियाओका आचरण निष्कामभावसे ही करना चाहिये। उत्तम क्रियाएँ कौन-कौन-सी हैं, उनका कुछ दिग्दर्शन नीचे कराया जाता है—

सबके साथ सरलता, विनय, प्रेम, आदर और निरभिमानता-पूर्वक नि स्वार्थभावसे व्यवहार करना।

शरीरको जल और मृत्तिकासे शुद्ध और स्वच्छ रखना तथा घर और वस्त्रोको भी शुद्ध और स्वच्छ रखना।

ब्रह्मचर्यका पालन करना। किसी भी सुन्दरी युवती स्त्रीका अथवा पुरुष या बालकका अश्लीलभावसे दर्शन, भाषण, स्पर्श, चिन्तन, एकान्तवास आदि कभी न करना।

मन, वाणी शरीरसे किसी क्षुद्र-से-क्षुद्र भी प्राणीको किसी भी निमित्तसे किञ्चिन्मात्र भी कभी दुःख न पहुँचाना, बल्कि अभिमानका त्याग करके नि स्वार्थभावसे सबका सब प्रकारसे परम हित ही करते रहना। कोई अपना अनिष्ट भी करे तो भी उसका हित ही करना।

वाणीके द्वारा प्रेम और आदरपूर्वक भगवान्के नामका निरन्तर जप करना तथा सत्-शास्त्रोका स्वाध्याय करना एवं जो सत्य और प्रिय हो तथा जिसमे सबका हित हो, ऐसा कपट-रहित सरल वचन बोलना ।

सदा श्रद्धापूर्वक शास्त्रकी मर्यादाका पालन करना । भारीसे भारी कष्ट पडनेपर भी लज्जा, भय, लोभ, काम अथवा किसी भी कारणसे मर्यादाका त्याग नहीं करना ।

श्रद्धा-भक्तिपूर्वक महापुरुषोंका संग, सेवा-सत्कार, नमस्कार और उनकी आज्ञाका पालन करना इत्यादि ।

इस प्रकारके उत्तम आचरणोको निःस्वार्थभावसे करनेपर अन्त करणकी शुद्धि होकर भगवान्की प्राप्ति हो जाती है ।

इसके सिवा, जिनके कान भगवान्के नाम, रूप, गुण, प्रभाव, लीला, तत्त्व, रहस्यकी बातोको सुनते-सुनते अघाते नहीं, जिनके नेत्र केवल भगवान्के दर्शनोके लिये ही चातक और चकोरकी भाँति लालायित रहते हैं, जिनकी वाणी प्रेमपूर्वक भगवान्के गुणोका ही गान करती रहती है, जिनकी नासिका भगवान्के स्वरूप तथा भगवान्को अर्पण किये हुए पुष्प, चन्दन, माला, तुलसी, नैवेद्य आदिकी गन्धको लेकर मग्न होती रहती है, जिनकी जिह्वा भगवान्के अर्पण किये हुए प्रसादका ही आस्वादन करती है तथा जो नरनारी भगवान्के अर्पण करके ही और भगवान्की प्रसन्नताके लिये ही भगवान्का प्रसाद समझकर वस्त्र और आभूषण धारण करते हैं, जो मनुष्य अपने शरीरसे ईश्वर, देवता और

भगवान्की प्राप्ति करानेवाले उत्तम गुण और आचरण २८३

ब्राह्मणोका तथा वर्ण, आश्रम, गुण, पद और अवस्थामे जो अपनेसे बड़े हो, उनका प्रेम और विनयपूर्वक आदर-सत्कार, सेवा, आज्ञापालन और नमस्कार करते है, जो एकमात्र भगवान्पर ही निर्भर रहकर हाथोके द्वारा भगवान्की सेवा-पूजा श्रद्धा-प्रेम-पूर्वक निष्कामभावसे करके मुग्ध होते हैं, जो भगवान्के लीलाविग्रहो और उनके भक्तोके दर्शनार्थ ही चरणोसे तीर्थोमे जाते और श्रद्धा-भक्तिपूर्वक उनमे स्नान करते हैं, जो भगवान्के मन्त्रका श्रद्धा-भक्तिपूर्वक जप करते है, जो शास्त्रविधिके अनुसार नित्य दान, श्राद्ध, तर्पण, होम, ब्राह्मण-भोज श्रद्धा-प्रेमपूर्वक करते है, जो माता, पिता, स्वामी, आचार्य आदि गुरुजनोको भगवान्के समान समझते हैं तथा उनकी सब प्रकारसे श्रद्धा, भक्ति और आदरपूर्वक सेवा, सत्कार और पूजा करते हैं—इस प्रकार जो केवल भगवान्मे प्रेम होनेके लिये ही श्रद्धा-प्रेमपूर्वक भक्तिसयुक्त उपर्युक्त आचरण करते हैं, उनके हृदयमे भगवान् विशेषरूपसे निवास करते है ।

जिनके हृदयमे सम्पूर्ण दुर्गुणोका अभाव होकर सद्गुण प्रतिष्ठित हो जाते है, उनके हृदयमे भगवान् विशेषरूपसे निवास करते है, और वे शीघ्र ही परमात्माके निकट पहुँच जाते है ।

जिनमे काम-क्रोध, लोभ-मोह, अहङ्कार-अभिमान, मद-मत्सर, दम्भ-दर्प, राग-द्वेष, छल-कपट, अशान्ति-क्षोभ, आलस्य-प्रमाद, पाप, भोगवासना और विक्षेप आदिका अत्यन्त अभाव हो गया है, जो सबके हेतुरहित प्रेमी, सबके हितमे रत, सुख-

दुःख, निन्दास्तुति, मान-अपमान, जय-पराजय, लाभ-अलाभमे सम है, जिनके मनमे भगवान्‌के सिवा अन्य कोई आश्रय नहीं है, जो निरन्तर भगवान्‌के ही शरण है, जिन्हे भगवान् प्राणोसे भी बढकर प्यारे हैं, जिनका भगवान्‌मे ही अनन्य विशुद्ध प्रेम है, जो माता-पिता, भाईवन्धु, मित्र, स्वामी, गुरु, धन, विद्या, प्राण—सर्वस्व एक भगवान्‌को ही मानते हैं, जो परनारीको माताके समान और पराये धनको विषके समान समझते हैं, जो दूसरोके दुःखसे दुःखी और दूसरोके सुखसे ही मुखी रहते हैं, जो दूसरोके अवगुणोको नहीं देखते, उनके गुणोको ही ग्रहण करते हैं, जो गौ, ब्राह्मण और समस्त प्राणियोके हितमे रत हैं, जो नीतिमे निपुण हैं, जो अपनेमे जो कुछ अच्छाई है, उसे भगवान्‌की कृपा समझते हैं और अपनेमे जो बुराई है, उसे अपने स्वभावका दोष मानते हैं, भगवान्‌के भक्तोमे जिनका प्रेम है, जो जाति-पाँति, धन, घर, परिवार, धर्म, बडाई आदि सबमे आसक्तिका त्याग कर, भगवान्‌को ही हृदयमे धारण किये रहते हैं, जिनकी दृष्टिमे स्वर्ग, नरक और मोक्ष समान है, जो सर्वत्र भगवान्‌को ही देखते रहते हैं, जो मन, वाणी और शरीरसे भगवान्‌के ही सच्चे सेवक हैं और जो कभी कुछ भी नहीं चाहते, प्रत्युत जिनका एकमात्र भगवान्‌मे ही स्वाभाविक निष्काम श्रद्धा-प्रेम है, ऐसे मनुष्योके हृदयमे भगवान् विशेषरूपसे निवास करते हैं।

यो तो भगवान् सब जगह समानभावसे व्यापक हैं ही, किन्तु जिनके हृदयका भाव उपर्युक्त प्रकारसे उत्तमोत्तम सदगुण और भगवत्प्रेमसे युक्त है, उनके हृदयमे भगवान् विशेषरूपसे विराजमान

है। गीतामे भी भगवान् कहते हैं—

समोऽहं सर्वभूतेषु न मे द्वेष्योऽस्ति न प्रियः ।

ये भजन्ति तु मां भक्त्या मयि ते तेषु चाप्यहम् ॥

(९।२९)

‘मैं सब भूतोमे समभावसे व्यापक हूँ, न कोई मेरा अप्रिय है और न कोई प्रिय है, परंतु जो भक्त मुझको प्रेमसे भजते हैं, वे मुझमे हैं और मैं भी उनमे प्रत्यक्ष प्रकट हूँ।’

यद्यपि ब्रह्मासे लेकर स्तम्बपर्यन्त समस्त प्राणियोमे भगवान् अन्तर्यामीरूपसे समभावसे व्याप्त है, इसलिये उनका सबमे समभाव है और समस्त चराचर प्राणी उनमे सदा स्थित है तथापि भगवान्का अपने भक्तोको अपने हृदयमे विशेषरूपसे धारण करना और उनके हृदयमे स्वयं प्रत्यक्षरूपसे निवास करना भक्तोकी अनन्य भक्तिके कारण ही होता है।

जैसे समभावसे सब जगह प्रकाश देनेवाला सूर्य दर्पण आदि स्वच्छ पदार्थोमे प्रतिबिम्बित होता है, काष्ठादिमे नहीं होता तथापि उसमे विषमता नहीं है, वैसे ही भक्तोके हृदयमे विशेषरूपसे विराजमान होनेपर भी भगवान्मे विषमता नहीं है।

जिनका किसीसे भी द्वेष नहीं, मवपर हेतुरहित दया और प्रेम है, जो क्षमाशील है, अहंकार और ममताका जिनमे अत्यन्त अभाव है, जिन्होने अपने मन, बुद्धि और इन्द्रियोँ वशमे करके भगवान्मे ही लगा दिये हैं, जिनसे किसीको भी उद्वेग नहीं होता जिनका हृदय इच्छा, भय, उद्वेग और आसक्तिका अत्यन्त

अभाव होकर परम शुद्ध हो गया है, जो पक्षपातरहित और दक्ष है, जो ससारसे उदासीन और विरक्त हैं, जिनमें कर्मोंके कर्त्तापन और फलेच्छाका अत्यन्त अभाव है, हर्ष-शोकका भी जिनमें अत्यन्त अभाव है, जिनका वैरी-मित्रमें, शीत-उष्णमें, अनुकूलता-प्रतिकूलतामें और मिट्टी-स्वर्णमें समान भाव है, इसी प्रकार सम्पूर्ण प्राणी, पदार्थ, भाव, क्रिया और परिस्थितिमें जिनका समान भाव रहता है, जो भगवान्के विधानमें हर समय सतुष्ट हैं, घर और देहमें अभिमानसे रहित हैं, जिनकी बुद्धि स्थिर है और जो परमात्माके स्वरूपमें ही नित्य स्थित हैं—ऐसे भक्तिसंयुक्त सद्गुणोंसे सम्पन्न भगवान्के भक्त भगवान्को अत्यन्त प्रिय हैं ।

इमलिये हमें चाहिये कि अपने भाव और क्रियाओंको उत्तमसे-उत्तम बनावे । वास्तवमें भाव उत्तम होनेसे क्रिया अपने-आप स्वाभाविक ही उत्तम होने लगती है, उसमें कुछ भी परिश्रम नहीं करना पड़ता और जो सर्वथा ईश्वरके ही शरण हो जाता है, अपने-आपको ईश्वरके समर्पण कर देता है, उसमें ईश्वरकी भक्तिके प्रभावसे उत्तम गुण स्वतः ही आ जाते हैं । अतः हमलोगोंको उत्तम गुण और उत्तम भावकी प्राप्तिके लिये सब प्रकारसे ईश्वरके शरण होकर निष्काम प्रेम-भावसे ईश्वरका अनन्य चिन्तन करना चाहिये । इस प्रकार करनेपर ईश्वरकी कृपासे प्रमाद, आलस्य, भोगवासना, दुर्गण, दुराचार, दुर्व्यसन और व्यर्थ सकल्पोंका अत्यन्त अभाव एवं परम कल्याणकारक विवेक और वैराग्ययुक्त सद्गुण-सदाचारोंका आविर्भाव होकर परमात्माकी प्राप्ति हो जाती है ।

संसारसे वैराग्य और भगवान्‌में प्रेम होनेका उपाय

श्रीभगवान्‌की प्राप्तिकी इच्छावाले पुरुषोको संसारसे वैराग्य और भगवान्‌में प्रेम हो—इसके लिये विशेष चेष्टा करनी चाहिये। साधनमें विक्षेप, आलस्य, भोग, प्रमाद आदि अनेक विघ्न हैं, उनमें मनकी चञ्चलता अर्थात् विक्षेप और आलस्य—ये दो प्रधान हैं, किंतु संसारसे वैराग्य और भगवान्‌में प्रेम होनेपर इन सबका अपने-आप ही विनाश हो सकता है। अतः संसारसे वैराग्य और भगवान्‌में प्रेम होनेके लिये ही विशेष प्रयत्न करनेकी आवश्यकता है।

संसारसे वैराग्य होनेका उपाय है—संसारको नाशवान्, क्षणभंगुर, दुःखरूप, घृणित, हानिकर और भयदायक समझना, वैराग्यवान् पुरुषोका सङ्ग करना, वैराग्यविषयक पुस्तकें पढ़ना और चित्तमें वैराग्यकी भावना करना। इनसे संसारमें वैराग्य हो जाता है।

भगवान्‌में प्रेम होनेका उपाय है—भगवान्‌के नाम, रूप, लीला, धामके गुण, प्रभाव, तत्त्व, रहस्यकी बातोंको सुनना, पढ़ना

और मनन करना, भगवान्‌मे जिनका प्रेम है, उन पुरुषोका सङ्ग करना, भगवान्‌से सच्चे हृदयसे करुणाभावपूर्वक गद्गदकण्ठ हे स्तुति-प्रार्थना करना, 'भगवान् मेरे है और मैं भगवान्‌का हूँ'— इस प्रकार भगवान्‌के साथ अपना नित्य-सम्बन्ध समझना, मनसे भगवान्‌का दर्शन, भाषण, स्पर्श, वार्तालाप और चिन्तन करना तथा हर समय निष्कामभावसे भगवान्‌के नाम-रूपको स्मरण रखना। ऊपर बतलायी हुई इन सभी बातोपर श्रद्धा-विश्वास करके उनको काममे लानेसे बहुत शीघ्र भगवान्‌मे प्रेम हो सकता है।

जब साधकका ससारसे वैराग्य और भगवान्‌मे अनन्य प्रेम हो जाता है, तब फिर दुर्गुण, दुराचार, दुर्व्यसन, सासारिक सकल्प, आलस्य, प्रमाद, भोगेच्छा आदि सब दोषोका नाश होकर उसे भगवान्‌का यथार्थ ज्ञान हो जाता है और उसमे स्वाभाविक ही समता आ जाती है, फिर उत्तम गुण तो उसमे अपने-आप ही आ जाते हैं तथा उसके द्वारा होनेवाली सम्पूर्ण क्रियाएँ भी उत्तम-से-उत्तम होने लगती हैं। उसे परम गान्ति और परम आनन्दका अनुभव होता रहता है। इसलिये ऐसा पुरुष कभी ममारके विषय-भोगोको और कुसङ्गको पाकर भी उनमे नहीं फँसता।

अपने दैनिक जीवनमे उपर्युक्त बातोको किस प्रकार काममे लाया जाय—इसके लिये नीचे लिखी हुई तीन बातोपर विशेष ध्यान देना चाहिये—

(१) जब हम रात्रिमे सोने लगे, तब उस समय हमे उचित है कि हम भगवान्‌के नाम, रूप, गुण, प्रभावको स्मरण

करते-करते ही शयन करे । इससे रातमे प्राय वुरे स्वप्न भो नही आते और हमारा वह गयनकाल भी साधनकालके रूपमे ही परिणत हो सकता है ।

(२) दिनमे कार्य करते समय यह समझना चाहिये कि मैं जो कुछ कर रहा हूँ, भगवान्‌का ही काम कर रहा हूँ और भगवान्‌की आज्ञासे भगवान्‌के लिये ही कर रहा हूँ एव ये जड-चेतनात्मक सब पदार्थ भगवान्‌के है और मैं भी भगवान्‌का हूँ तथा भगवान् मेरे है और वे सबमे व्यापक है, इसलिये सबकी सेवा भगवान्‌की ही सेवा है । तथा व्यवहार करते समय स्वार्थ-त्याग, सम्पूर्ण प्राणियोके प्रति हितैषिता, उदारता, समता, स्वाभाविक दया—इनपर विशेष ध्यान रखना चाहिये । इससे व्यवहार स्वाभाविक ही बहुत उच्चकोटिका होने लग जाता है ।

इससे भी बढकर एक भाव यह है कि जो भी क्रिया करे, उसे अहकार और अभिमानसे रहित होकर करे और यह समझे कि मेरे द्वारा जो कुछ भी क्रिया होती है, वह भगवान् ही करवा रहे है, मै तो केवल निमित्तमात्र हूँ । इस प्रकारके भावसे होने-वाली क्रियामे कभी दुर्गुण, दुराचार, दुर्व्यसनकी गुजाइश ही नही रहती । यदि उसमे दुर्गुण, दुराचार, दुर्व्यसन हो तो समझना चाहिये कि उसकी क्रिया होनेमे भगवान्‌का हाथ नही है, कामका हाथ है । गीतामे अर्जुनके द्वारा यह पूछनेपर—

अथ केन प्रयुक्तोऽयं पाप चरति पूरुषः ।

अनिच्छन्नपि वाष्ण्येय बलादिव नियोजितः ॥

(३ । ३६)

‘वृष्ण ! तो फिर यह मनुष्य स्वयं न चाहता हुआ भी बलात्कारसे लगाये हुएकी भाँति किससे प्रेरित होकर पापका आचरण करता है ?’

भगवान्ने कहा—

काम एष क्रोध एष रजोगुणसमुद्भवः ।

महाशनो महापाप्मा विद्ध्येनमिह वैरिणम् ॥

(गीता, ३ । ३७)

‘रजोगुणसे उत्पन्न हुआ यह काम ही क्रोध है, यह बहुत खानेवाला अर्थात् भोगोसे कभी न अघानेवाला और बड़ा पापी है, इसको ही तुम इन विषयमें वैरी जानो ।’

(३) एकान्तमें बैठकर साधन करते समय भी प्रथम मन-इन्द्रियोक्तो वशमें करना चाहिये । मनको वशमें करनेके लिये अभ्यास और वैराग्य ही प्रधान है । भगवान्ने गीतामें बतलाया है—

असंशयं महाबाहो मनो दुर्निग्रहं चलम् ।

अभ्यासेन तु कौन्तेय वैराग्येण च गृह्यते ॥

(६ । ३५)

‘महाबाहो ! निःसदेह मन चञ्चल और कठिणतासे वशमें होनेवाला है, परतु कुन्तीपुत्र अर्जुन ! यह अभ्यास और वैराग्यसे वशमें होता है ।’ मनको वशमें कर लेनेपर इन्द्रियोका वशमें होना उसके अन्तर्गत ही है ।

मन वशमें होनेके बाद श्रद्धा-प्रेमपूर्वक भगवान्के नाम और स्वरूपका स्मरणरूप साधन करना चाहिये, क्योंकि मनको वशमें

किये बिना साधन होना सुगम नहीं है और साधन करनेसे भगवान्की प्राप्ति होती है। भगवान् कहते हैं—

असंयतात्मना योगो दुष्प्राप इति मे मतिः ।

वश्यात्मना तु यतता शक्योऽवाप्तुमुपायतः ॥

(गीता, ६ । ३६)

‘जिसका मन वशमे किया हुआ नहीं है, ऐसे पुरुषद्वारा योग (भगवत्-प्राप्ति) दुष्प्राप्य है और वशमे किये हुए मनवाले प्रयत्नशील पुरुषद्वारा साधनसे उसका प्राप्त होना सहज है—यह मेरा मत है ।’

तथा भगवान्ने आगे सब साधनोमे श्रद्धापूर्वक भगवान्के भजन-चिन्तनरूप भक्तिके साधनको ही श्रेष्ठ बतलाया है—

योगिनामपि सर्वेषां श्रेष्ठतेनान्तरात्मना ।

श्रद्धावान् भजते यो मां स मे युक्ततमो मतः ॥

(गीता, ६ । ४७)

‘सम्पूर्ण योगियोमे भी जो श्रद्धावान् योगी मुझमे लगे हुए अन्तरात्मासे मुझको निरन्तर भजता है, वह योगी मुझे परम श्रेष्ठ मान्य है ।’

अथवा एकान्तमे बैठकर सम्पूर्ण कामनाओको त्यागकर मनसे इन्द्रियोको वगमे करके और संसारसे उपराम होकर मनको परमात्मामे लगा देना चाहिये। परमात्माकी प्राप्ति का यह भी एक उत्तम प्रकार है। भगवान्ने स्वयं गीतामे बतलाया है—

मंकल्पप्रभवान् कामांस्त्यक्त्वा सर्वानशेषतः ।
 मनसैवेन्द्रियग्रामं विनियम्य समन्ततः ॥
 शनैः शनैरुपरमेद् बुद्ध्या धृतिगृहीतया ।
 आत्मसंस्थ मनः कृत्वा न किञ्चिदपि चिन्तयेत् ॥

(६।२४-२५)

‘सकल्पसे उत्पन्न होनेवाली सम्पूर्ण कामनाओको निशेष-
 रूपसे त्यागकर और मनके द्वारा इन्द्रियोके समुदायको सभी
 ओरसे भलीभाँति रोककर क्रम-क्रमसे अभ्यास करता हुआ
 उपरतिको प्राप्त हो तथा धैर्ययुक्त बुद्धिके द्वारा मनको
 परमात्मामे स्थित करके परमात्माके सिवा और कुछ भी
 चिन्तन न करे ।’

एव—

यतो यतो निश्चरति मनश्चञ्चलमस्थिरम् ।
 ततस्ततो नियम्यैतदात्मन्येव वशं नयेत् ॥

(६।२६)

‘यह स्थिर न रहनेवाला और चञ्चल मन जिस-जिस शब्दादि
 निमित्तसे ससारमे विचरता है, उस-उस विषयसे रोककर यानी
 हटाकर उसे वार-वार परमात्मामे ही निरुद्ध करे अर्थात्
 परमात्मामे ही लगावे ।’

इसलिये ससारके विघ्नोका नाश होकर परमात्माकी
 प्राप्तिके लिये उपर्युक्त प्रकारसे ससारसे वैराग्य और भगवान्मे
 प्रेम होनेके लिये विशेष कोशिश करनी चाहिये ।



तुम मुझे देखा करो और मैं तुम्हें देखा करूँ

हमारा मन वही लगता है, जहाँ हमारी अभिलषित वस्तु होती है, जहाँ हमे अपनी रुचिके अनुकूल सुख, सौन्दर्य, माधुर्य, ऐश्वर्य आदि दिखायी देते है। विचार करके देखनेसे पता लगता है कि जगत्मे हम जो प्रिय वस्तु, सुख, सौन्दर्य, माधुर्य, ऐश्वर्य आदि देखते है, उन सभीका पूर्ण अमित अनन्त भण्डार श्रीभगवान् है। समस्त वस्तुएँ, समस्त गुण, समस्त सुख-सौन्दर्य भगवान्के किसी एक अशके प्रतिबिम्बमात्र है। उस महान् अनन्त अगाध सागरके सीकर-कणकी छायामात्र है। हमे जो वस्तु जितनी चाहिये, जब चाहिये, वही वस्तु उतनी ही और उसी समय भगवान्मे मिल सकती है; क्योकि वे सदा-सर्वदा उनमे अनन्तरूपसे भरी हैं और चाहे जितनी निकाल ली जानेपर भी कभी उनकी अनन्ततामे कमी नही आती। अतएव हमारा मन जिस किसीमे लगता हो, उसीको दृढ विश्वासके साथ भगवान्में देखना चाहिये। फिर हम कभी भगवान्से अलग नही होंगे और भगवान् हमसे अलग नही होंगे, क्योकि सब कुछ भगवान्से, भगवान्मे है तथा भगवत्स्वरूप ही है। भगवान्ने कहा है—

यो मां पश्यति सर्वत्र सर्वं च सयि पश्यति ।

तस्याहं न प्रणश्यामि स च मे न प्रणश्यति ॥

(गीता, ६ । ३०)

‘जो पुरुष सम्पूर्ण भूतोमे सबके आत्मरूप मुझ वासुदेवको ही व्यापक देखता है और सम्पूर्ण भूतोको मुझ वासुदेवके अन्तर्गत देखता है, उसके लिये मैं अदृश्य नही होता और वह मेरे लिये अदृश्य नही होता। भाव यह कि वह मुझे देखता रहता है और मैं उसे देखता रहता हूँ।’

इसीके साथ हमें अपनेको ऐसा बनाना चाहिये, जो भगवान्-को अत्यन्त प्रिय हो। गीतामें वारहवें अध्यायके १३ वैसे १९ वें श्लोकतक भगवान्ने अपने प्रिय भक्तके लक्षणोंका वर्णन किया है और अन्तमें कहा है—

ये तु धर्म्यामृतमिदं यथोक्तं पर्युपासते ।

श्रद्धाणां सत्परमा भक्तास्तेऽतीव मे प्रियाः ॥

(गीता, १२।२०)

‘परतु जो श्रद्धायुक्त पुरुष मेरे परायण होकर इस ऊपर कहे हुए धर्ममय अमृतको निष्काम प्रेमभावसे सेवन करते हैं अर्थात् उस प्रकारका अपना जीवन बनानेमें तत्पर होते हैं, वे भक्त मुझको अतिशय प्रिय हैं।’

इसलिये हमें अपनेमें उन सब भावोंकी दृढ स्थापना करनी चाहिये, जो भगवान्को प्रिय हैं। ऐसा होनेपर जब भगवान् हमसे प्रेम करने लगेंगे, उनका मन हममें लगा रहेगा—(प्रेम तो वे अब भी करते हैं, परतु हमें उसका अनुभव नहीं होता, उनके अनुकूल आचरण करनेसे अर्थात् उन सब प्रिय गुणोंको जीवनमें उतारनेसे हमें भगवान्के प्रेमका अनुभव होने लगेगा) तब हमारा मन भी उनमें लगा रहेगा। हमें तो बस, विनोदपूर्वक भगवान्से यही भाव रखना चाहिये और यही मन-ही-मन कहना चाहिये कि ‘प्रभो! न मैं दूसरेको देखूँगा और न आपको देखने दूँगा।’

धावहु मेरे नयन में पलक बंद कर लेऊँ ।

ना मैं देखूँ और कौं ना तोहि देखन देऊँ ॥

नारायण जाके हृदय सुंदर स्याम समाय ।

फूल-पान-फल-द्वार मैं ताकौं वही दिव्याय ॥



अनन्यभक्तिका स्वरूप और रहस्य

समय बहुत ही अमूल्य है, अतः एक क्षण भी व्यर्थ नहीं खोना चाहिये। रात्रिमें सोनेके समय भगवान्के नामका जप और ध्यान करते-करते ही सोना चाहिये। इस प्रकार सोनेसे रातका शयनकाल भी साधनकाल बन जाता है।

दिनमें खलते-फिरते, खाते-पीते, उठते-बैठते जैसे गोपियाँ अपना समय बिताया करती थी, उसी तरह समय बिताना चाहिये।

श्रीमद्भागवतमें कहा गया है—

या दोहनेऽवहनने सथनोपलेप-

प्रोङ्खेङ्खनाभरदितोक्षणमर्जनादौ ।

गायन्ति चैनमनुरक्तधियोऽश्रुकण्ठयो

धन्या ब्रजस्त्रिय उरुक्रमचित्तयानाः ॥

(१० । ४४ । १०)

‘जो गौओका दूध दुहते समय, धान आदि कूटते समय, दही बिलोते समय, आँगन लीपते समय, बालकोको पालनेमें झुलाते

समय, रोते हुए वच्चोको लोरी देते समय, घरमे जलछिड़कते समय और झाड़ू देने आदि कार्योंको करते समय प्रेमपूर्ण चित्तसे आँखोमे आँसू भरकर गद्गद वाणीसे श्रीकृष्णका गान किया करती है, इस प्रकार सदा श्रीकृष्णमे ही चित्त लगाये रखने-वाली वे ब्रजकी गोपियाँ धन्य हैं ।'

इसी प्रकार हम लोगोको भी हर समय वाणीसे भगवान्के नाम और गुणोका कीर्तन तथा मनसे भगवान्का ध्यान करना चाहिये, इसमे जरा भी कमी नहीं रहनी चाहिये ।

प्रात और सायंकाल दोनो कालोमे साधनके लिये नियमित-रूपसे भी हमे समय लगाना चाहिये । नियमितरूपसे हम जो समय लगावे, उसे भी बहुत ही मूल्यवान् बना लेना चाहिये । भगवान्के नाम-जपके साथ निम्नलिखित छ वातोका विशेषरूपसे ध्यान रक्खा जाय तो नाम-जप बहुत मूल्यवान् बन सकता है—

(१) नाम-जप हो सके तो मनसे, नहीं तो श्वासके द्वारा करे, वह भी न हो सके तो जिह्वाके द्वारा ही किया जाय ।

(२) नाम-जपके समय जिसका नाम है, उस नामी (भगवान्) को याद रखना चाहिये ।

(३) नाम-जप गुप्तरूपसे करे । किसीको यह नहीं कहना चाहिये कि मैं इतना जप करता हूँ ।

(४) नाम-जप श्रद्धा-विश्वासपूर्वक करना चाहिये ।

(५) नाम-जप प्रेममे विह्वल होकर करना चाहिये ।

(६) नाम-जप निष्कामभावसे करना चाहिये ।

इनमेसे एक-एक भाव मूल्यवान् है। श्रद्धा, प्रेम और निष्कामभाव—इनमेसे तो एक भी साथ रहे, तो उससे हमारा ससारसागरसे उद्धार हो सकता है।

भगवान्का ध्यान करनेके समय ये छ बातें साथमे होनी चाहिये—

- (१) भगवान्के नामका जप ।
- (२) ससारसे वैराग्य ।
- (३) भगवान्के गुण, प्रभाव और लीलाकी स्मृति ।
- (४) इन सबमे भगवान्के तत्त्व-रहस्यको समझना ।
- (५) निरन्तरता ।
- (६) निष्कामभाव ।

इस प्रकार यदि ध्यान किया जाय और वह ध्यान यदि एक क्षण भी हो जाय, तो उसके समान न तप है, न तीर्थ है, न व्रत है, न दान है, न यज्ञ है—कुछ भी नहीं है।

इस प्रकार अपने समयको मूल्यवान् बनाना चाहिये ।

गीताका पाठ इस प्रकार करना चाहिये—एक मनुष्य अठारहो अध्यायोके मूल श्लोकोका पाठ करता है और दूसरा मनुष्य केवल एक अध्यायका ही अर्थ और भाव समझकर पाठ करता है, तो पहलेवालेकी अपेक्षा वह एक अध्यायका पाठ करनेवाला श्रेष्ठ है। अर्थ और भावको समझकर हृदयमें धारण करे और फिर उसे कार्यान्वित करे यानी कार्यरूपमे परिणत करे, तो वह सबसे उत्तम है। यही बात रामायण आदिके पाठके विषयमे भी समझनी चाहिये ।

पूजा हमें मानसिक करनी चाहिये, मानो प्रत्यक्ष ही कर रहे हैं। भगवान्‌का ध्यान करके पूजा करे, भोग लगाये, आरती करे, फिर स्तुति-प्रार्थना करे। ये सब भी भावसे मन्त्रोका अर्थ समझते हुए, श्रद्धा-भक्तिपूर्वक, निष्कामभावसे और प्रेममें विह्वल होकर करे। चित्रपट आदिके सहारे यदि ध्यान किया जाय, तो उस-उस चित्रपट या मूर्तिका नहीं, साक्षात् भगवान्‌का ही ध्यान करे—यह ध्यान और पूजा भी मूल्यवान् है, इस पूजामें दूसरी जगह मन जानेकी गुंजाइश नहीं; क्योंकि मानसिक पूजामें भगवान्‌का स्वरूप भी मानसिक ही होता है। जिस शरीरसे भगवान्‌की हम पूजा करते हैं, वह भी मानसिक होता है। उसकी सामग्री भी मानसिक होती है और जो क्रिया की जाती है, वह भी मानसिक ही होती है। इस प्रकारकी पूजामें मनके इधर-उधर जानेकी सम्भावना ही नहीं रहती।

भगवान्‌की स्तुति-प्रार्थना भी भावसहित, श्रद्धा, प्रेम और निष्कामभावपूर्वक करे। भगवान्‌के सम्बन्धमें ऐसा विश्वास होना चाहिये कि भगवान् हैं, बहुतोको मिले हैं, मिलते हैं और मुझे भी मिलेंगे। इस प्रकार भगवान्‌के अस्तित्व एव सुलभताके विषयमें विश्वास रखना चाहिये।

विवेकपूर्वक वैराग्य हो और वैराग्यपूर्वक उपरति हो, तो शीघ्र सत्तारसे वृत्तियाँ हटकर परमात्मामें अपने-आप ही लग जाती हैं। चित्तकी प्रीति और चित्तकी वृत्ति—दोनों एक ही जगह रहती हैं। जहाँ हमारी प्रीति होगी, वहाँ हमारे चित्तकी

वृत्ति अपने-आप ही लग जायगी, अतः भगवान्‌में प्रेम बढ़ाना चाहिये। प्रेममें प्रधान हेतु श्रद्धा है और श्रद्धामें प्रधान हेतु अन्तःकरणकी शुद्धि है।

श्रीभगवान्‌ने गीतामें कहा है—

सत्त्वानुरूपा सर्वस्य श्रद्धा भवति भारत ।

श्रद्धामयोऽयं पुरुषो यो यच्छ्रद्धं स एव सः ॥

(१७ । ३)

‘हे भारत ! सभी मनुष्योंकी श्रद्धा उनके अन्तःकरणके अनुरूप होती है। यह पुरुष श्रद्धामय है, इसलिये जो पुरुष जैसी श्रद्धावाला है, वह स्वयं भी वही है।’

श्रद्धा भी साधारण नहीं, अतिशय—परम श्रद्धा होनी चाहिये। परम श्रद्धा उसे कहते हैं, जो प्रत्यक्षसे भी बढ़कर हो। कोई बात प्रत्यक्षमें तो नहीं दीखती, किंतु श्रद्धास्पदके वचनमें ऐसा विश्वास होना चाहिये कि वह वस्तु प्रत्यक्षसे भी बढ़कर स्पष्ट दीखने लगे। राजा द्रुपद और उनकी पत्नीकी श्रीशिवजीके वचनमें ऐसी ही श्रद्धा थी। शिखण्डीके विषयमें श्रीशिवजीने उनसे कह रक्खा था कि वह प्रथम लड़कीके रूपमें उत्पन्न होकर फिर लड़का बन जायगा। फलतः राजा द्रुपदको लड़की हुई, किंतु उन्होंने उसे लड़का ही समझा और दशार्ण देशके राजा हिरण्यवर्माकी लड़कीके साथ उसका विवाह भी कर दिया। प्रत्यक्ष लड़की रहते हुए भी उसे लड़का मान लिया। ऐसा ही विश्वास भगवान्‌के वचनमें तथा गीताके वचनमें होना चाहिये।

ज्ञान, वैराग्य, एकान्तदास, निष्कामभाव, नाम-जप, श्रद्धा

और प्रेम—ये सभी बहुत मूल्यवान् हैं। इनके सयोगसे भगवान्-का ध्यान अपने-आप होने लगता है, क्योंकि ये सब ध्यानमें सहायक हैं।

अन्त करणकी शुद्धि होती है निष्काम कर्मसे तथा भगवान्के नामके जप और ध्यानसे। अन्त करणकी शुद्धि होनेपर भगवान्में श्रद्धा-भक्ति होती है और श्रद्धा होनेसे प्रेम होता है—'बिनु परतीति होइ नहिं प्रीती।'—प्रेमके बढ़नेपर मनुष्य भगवान्के गुण, प्रभाव, तत्त्व, रहस्यको यथार्थरूपसे समझ जाता है। भगवान्के गुण, प्रभाव, तत्त्व, रहस्य—सभी मूल्यवान् हैं। भगवान्के नाम, रूप, लीला, धाम—इन सबमें गुण, प्रभाव, तत्त्व, रहस्यका दर्शन किया जाय और गुण-प्रभावका भी तत्त्व-रहस्य समझमें आ जाय तो हृदयका भाव अपने-आप उच्च कोटिका हो जाता है तथा साधकका जीवन ही पलट जाता है। उसकी अवस्थामें विलक्षण परिवर्तन हो जाता है।

ये सब वाते सुन-सुनकर चित्तमें हर्ष हो, प्रसन्नता हो, शान्ति मिले, आनन्दकी अनुभूति हो, भगवान्के मिलनेकी आगा हो जाय तो इससे भी साधककी अवस्था बहुत शीघ्र बदल सकती है और मिनटोंमें भगवान् मिल सकते हैं।

जब चित्तकी अवस्था बदल जाती है, उस समय हृदय प्रफुल्लित हो जाता है, वाणी गद्गद हो जाती है, कण्ठ रुक जाता है, शरीरमें रोमाञ्च होने लगता है, नेत्रोंसे अश्रुपात होने लगता है, नासिकासे भी जल बहने लगता है, उसके मन, बुद्धि और इन्द्रिय—सबमें आनन्दकी बाढ-सी आ जाती है।

ऐसी अवस्था न हो तो भगवान्‌के वियोगमे दुःख होना चाहिये और दुःखमे ऐसा अनुभव होना चाहिये कि भगवान्‌के विना जीवन व्यर्थ है। विरहकी व्याकुलतामे उसकी वैसी ही दशा हो जानी चाहिये, जैसी भरतजी महाराजकी श्रीरामके विरहमे हुई थी। भरतजीकी दशाका चित्रण करते हुए श्रीतुलसीदासजी कहते हैं—

राम विरह सागर महुँ भरत मगन मन होत ।

विप्र रूप धरि पवनसुत आइ गयउ जनु पोत ॥

(राम०, उत्तर०, १ क)

इसके लिये हमलोगोको सद्गुण, सदाचार, ईश्वरकी भक्ति, ज्ञान और वैराग्य—इन सबको अमृतके समान समझकर हर समय इनका सेवन करना चाहिये और इनके विपरीत दुर्गुण, दुराचार, दुर्व्यसन, आलस्य, प्रमाद, निद्रा और भोग—इन सबको साधनमे महान् विघ्न समझकर इनका स्वरूपसे सर्वथा त्याग कर देना चाहिये, इन्हे क्षणभरके लिये भी आश्रय नहीं देना चाहिये।

भगवान्‌के मिलनेमे जो एक-एक क्षणका विलम्ब हो रहा है, वह युगके समान प्रतीत होना चाहिये। भरतजी जब भगवान्‌से मिलनेके लिये चित्रकूट जा रहे थे, उस समय वहाँ पहुँचनेमे जो विलम्ब हो रहा था, वह उन्हे असह्य हो रहा था। वैसे ही हमलोगोको भगवान्‌के मिलनेमे जो विलम्ब हो रहा है, वह असह्य होना चाहिये। जलके वियोगमे मछलीकी जैसी दशा होती है, जैसी तडपन होती है, वैसी तडपन भगवान्‌के विरहमे होने लगे, तो फिर भगवान् मिलनेमे विलम्ब नहीं करते।

साथ ही हमलोगोंको एकनिष्ठ होना चाहिये । जैसे पपीहा एकनिष्ठ होता है, वह आकाशसे गिरी हुई वूँदको ही ग्रहण करता है, भूमिपर पडा जल नहीं पीता, चाहे वह गङ्गाजल ही क्यों न हो, उसी प्रकार एक परमात्माके सिवा और कोई भी चीज हमारे कामकी नहीं होनी चाहिये ।

ध्यानमे हमारी चकोर पक्षीकी तरह एकाग्रता होनी चाहिये । जब पूर्णिमाका चन्द्रमा उदय होता है, तब चकोर पक्षी उदय होनेसे लेकर अस्त होनेतक उसकी ओर देखता ही रहता है, चाहे प्राण ही क्यों न चले जायँ । वह उसे एकटक देखता ही रहता है, उसके अमृतमय स्वरूपका रसपान करता ही रहता है । इसी प्रकार भगवान्‌का ध्यान करते समय उनकी रूप-माधुरीका रसपान करते रहना चाहिये ।

रुक्मिणीकी तरह भगवान्‌के विरहमे हमारी व्याकुलता होनी चाहिये । हमे ऐसा निश्चय करना चाहिये कि भगवान् नहीं आयेंगे, तो मैं अपने प्राणोंका त्याग कर दूँगा । ऐसी परिस्थितिमे भगवान्‌को वाच्य होकर उस प्रेमीके पास पहुँचना ही पडता है । अतः ऐसी निष्ठा होनी चाहिये कि भगवान् नहीं आयेंगे तो जीकर ही क्या करना है । इसका यह मतलब कदापि नहीं कि हमे आत्महत्या कर लेनी चाहिये, अपितु भगवान्‌के विरहकी व्याकुलतामे हमारी ऐसी दशा हो जानी चाहिये कि उनके दर्शन-के बिना हमारे प्राण निकलनेके लिये छटपटाने लगे ।

श्रीभरतजी कहते हैं—

दीर्घे अवधि रहर्हि जो प्राणा । अधस क्वण जग सोहि सनाता ।

(राम०, उत्तरकाण्ड)

‘अवधि वीत जानेपर भी भगवान् नहीं पहुँचे और फिर भी मैं जीता रहूँ तो ससारमे मेरे समान पापी कौन होगा ?’

ऐसी स्थिति प्राप्त करनेके लिये हमे चाहिये कि जहाँ-जहाँ मन जाय, वहाँ-वहाँसे मनको हटाकर भगवान्मे लगाते रहे । भगवान्ने कहा है—

यतो यतो निश्चरति मनश्चञ्चलमस्थिरम् ।

ततस्ततो नियम्यैतदात्मन्येव वशं नयेत् ॥

(गीता, ६ । २६)

‘यह स्थिरना रहनेवाला और चञ्चल मन जिस-जिस गब्दादि विषयके निमित्तसे ससारमे विचरता है, उस-उस विषयसे रोककर यानी हटाकर इसे बार-बार परमात्मामे ही निरुद्ध करे । अर्थात् जहाँ मन जाय, वहाँसे वशमे करके परमात्मामे नियुक्त करे ।’

अथवा जहाँ मन जाय, वही परमात्माको देखे—

यो सां पश्यति सर्वत्र सर्वं च सयि पश्यति ।

तस्याहं न प्रणश्यामि स च मे न प्रणश्यति ॥

(गीता, ६ । ३०)

‘जो पुरुष सम्पूर्ण भूतोमे सबके आत्मरूप मुझ वासुदेवको ही व्यापक देखता है और सम्पूर्ण भूतोको मुझ वासुदेवके अन्तर्गत देखता है, उसके लिये मैं अदृश्य नहीं होता और वह मेरे लिये अदृश्य नहीं होता ।’

क्योंकि भगवान्ने कहा है—

समोऽहं सबभूतेषु न मे द्वेष्योऽस्ति न प्रियः ।

ये भजन्ति तु मां भक्त्या मयि ते तेषु चाप्यहम् ॥

(गीता, ९ । २९)

‘मैं सब भूतोमें समभावसे व्यापक हूँ, न कोई मेरा अप्रिय है और न प्रिय है, परन्तु जो भक्त मुझको प्रेमसे भजते हैं, वे मुझमें हैं और मैं भी उनमें प्रत्यक्ष प्रकट हूँ ।’

भक्त चार प्रकारके होते हैं—अर्थार्थी, आर्त्त, जिज्ञासु और ज्ञानी । इनमें ज्ञानी श्रेष्ठ है । भगवान् कहते हैं—

तेषां ज्ञानी नित्ययुक्त एकभक्तिविशिष्यते ।

प्रियो हि ज्ञानिनोऽत्यर्थमहं स च मम प्रियः ॥

(गीता, ७ । १७)

‘उनमें नित्य मुझमें एकीभावसे स्थित अनन्य प्रेम-भक्तिवाला ज्ञानी भक्त अति उत्तम है, क्योंकि मुझको तत्त्वसे जाननेवाले ज्ञानीको मैं अत्यन्त प्रिय हूँ और वह ज्ञानी मुझे अत्यन्त प्रिय है ।’

उदाराः सर्व एवैते ज्ञानी त्वात्मैव मे मतम् ।

आस्थितः स हि युक्तात्मा मामेवानुत्तमा गतिम् ॥

(गीता, ७ । १८)

‘ये सभी उदार (श्रेष्ठ) हैं, परन्तु ज्ञानी तो साक्षात् मेरा स्वरूप ही है—ऐसा मेरा मत है, क्योंकि वह मद्गत मन-बुद्धिवाला ज्ञानी भक्त अति उत्तम गतिस्वरूप मुझमें ही अच्छी प्रकार स्थित है ।’

इस प्रकार उक्त चारों भक्तोंमें ज्ञानीकी भगवान्ने विशेष

प्रशंसा की है, एकनिष्ठ ज्ञानीको श्रेष्ठ और अपना अतिशय
प्यारा कहा है, क्योंकि भगवान्का यह विरद है

ये यथा मां प्रपद्यन्ते तांस्तथैव भजाम्यहम् ।

(गीता, ४ । ११)

‘जो भक्त मुझको जिस प्रकार भजते है, मैं भी उनको उसी
प्रकार भजता हूँ ।’

अत तन्मय होकर भगवान्को भजना चाहिये ।

सर्वभूतस्थितं यो मां भजत्येकत्वमास्थितः ।

सर्वथा वर्तमानोऽपि स योगी मयि वर्तते ॥

(गीता, ६ । ३१)

‘जो पुरुष एकीभावमे स्थित होकर सम्पूर्ण भूतोमे आत्म-
रूपसे स्थित मुझ सन्निदानन्दघन वासुदेवको भजता है, वह
योगी सब प्रकारसे बरतता हुआ भी मुझमे ही बरतता है ।’
क्योंकि उसकी दृष्टिमें मेरे सिवा दूसरी वस्तु ही नहीं है । लोगो-
की दृष्टिमे तो वह ससारमे रहता हुआ सब काम करता है, पर
वास्तवमे वह ससारमे स्थित नहीं है, मुझमें ही स्थित है ।

इन सब बातोको समझकर अपनी स्थिति ज्ञानी महात्माओ-
की जैसी बनानी चाहिये । उर्च्चकोटिके जो साधक ज्ञानी भक्त
हैं, वे निरन्तर भगवान्को भजते है, अत उनके लिये भगवान्
सुलभ है । भगवान्ने कहा है—

अनन्यचेताः सततं यो मां स्मरति नित्यश ।

तस्याहं सुलभ पार्थ नित्ययुक्तस्य योगिनः ॥

(गीता, ८ । १४)

‘अर्जन ! जो पुरुष मुझमे अनन्यचित्त होकर सदा ही निरन्तर मुझ पुरुषोत्तमको स्मरण करता है, उस नित्य-निरन्तर मुझमे युक्त हुए योगीके लिये मैं सुलभ हूँ अर्थात् उसे सहज ही प्राप्त हो जाता हूँ ।’

इसलिये भगवान् कहते हैं—

अहं सर्वस्य प्रभवो मत्तः सर्वं प्रवर्तते ।

इति मत्वा भजन्ते मां बुधा भावसमन्विताः ॥

(गीता, १० । ८)

‘मैं वासुदेव ही सम्पूर्ण जगत्की उत्पत्तिका कारण हूँ और मुझसे ही सब जगत् चेष्टा करता है—इस प्रकार समझकर श्रद्धा और भक्तिसे युक्त बुद्धिमान् भक्तजन मुझ परमेश्वरको ही निरन्तर भजते हैं ।’

किस प्रकारसे भजते हैं, इसका उत्तर भगवान्के ही शब्दोमे सुनिये—

मच्चित्ता मद्गतप्राणा बोधयन्तः परस्परम् ।

कथयन्तश्च मां नित्यं तुष्यन्ति च रमन्ति च ॥

(गीता, १० । ९)

‘निरन्तर मुझमे मन लगानेवाले और मुझमे ही प्राणोको अर्पण करनेवाले भक्तजन मेरी भक्तिकी चर्चाके द्वारा आपसमे मेरे प्रभावको जनाते हुए तथा गुण और प्रभावसहित मेरा कथन करते हुए ही निरन्तर संतुष्ट होते हैं और मुझ वासुदेवमें ही निरन्तर रमण करते हैं ।’

इस प्रकार वे भक्त मुझे नित्य-निरन्तर प्रेमसे भजते हुए मेरी कृपासे मुझे प्राप्त कर लेते हैं—

तेषां सततयुक्तानां भजतां प्रीतिपूर्वकम् ।

ददामि बुद्धियोगं तं येन मामुपयान्ति ते ॥

(गीता, १० । १०)

‘उन निरन्तर मेरे ध्यान आदिमे लगे हुए और प्रेमपूर्वक भजनेवाले भक्तोको मैं वह तत्त्वज्ञानरूप योग देता हूँ, जिससे वे मुझको ही प्राप्त होते हैं ।’

तेषामहं समुद्धर्ता मृत्युसंसारसागरात् ।

भवामि नचिरात्पार्थ मयथावेशितचेतसाम् ॥

(गीता, १२ । ७)

‘अर्जन ! उन मुझमे चित्त लगानेवाले प्रेमी भक्तोका मैं शीघ्र ही मृत्युरूप ससार-समुद्रसे उद्धार करनेवाला होता हूँ यानी केवट बनकर इस ससारसागरसे उनको पार कर देता हूँ, इसमें विलम्बका काम नहीं ।’

अनन्याश्रिन्तयन्तो मां ये जनाः पर्युपासते ।

तेषां नित्याभियुक्तानां योगक्षेमं वहाम्यहम् ॥

(गीता, ९ । २२)

‘जो अनन्यप्रेमी भक्तजन मुझ परमेश्वरको निरन्तर चिन्तन करते हुए निष्कामभावसे भजते हैं, उन नित्य-निरन्तर मेरा चिन्तन करनेवाले पुरुषोंका योगक्षेम मैं स्वयं प्राप्त कर देता हूँ ।’ अप्राप्तकी प्राप्तिका नाम ‘योग’ है और प्राप्तकी रक्षाका नाम ‘क्षेम’ है । अर्थात् जहाँतक वे साधन कर चुके हैं, उसकी तो रक्षा

करता हूँ और जो उनमें कमी है, उसकी पूर्ति करता हूँ । दूसरे शब्दोंमें आज तक जिस वस्तुकी—परम पदकी उन्हें प्राप्ति नहीं हुई, (उसके लिये भगवान् वादा करते हैं कि—) उसे मैं प्राप्त करा देता हूँ ।

भगवान्की इस घोषणापर ध्यान देकर हमलोगोंको ऐसा ही बनना चाहिये । इस प्रकारकी अनन्यभक्तिसे मनुष्य जो चाहता है, वही उसे मिल जाता है । भगवान् कहते हैं—

भक्त्या त्वनन्यया शक्य अहमेवंविधोऽर्जुन ।

ज्ञातुं द्रष्टुं च तत्त्वेन प्रवेष्टुं च परंतप ॥

भक्त्यर्ककृन्मत्परमो मद्भक्तः सङ्गवर्जितः ।

निर्वैर, सर्वभूतेषु यः स भजेति पाण्डव ।।

(गीता, ११ । ५४-५५)

‘परतप अर्जुन । अनन्यभक्तिके द्वारा तो इस प्रकार चतुर्भुज रूपवाला मैं प्रत्यक्ष देखनेके लिये तत्त्वने जाननेके लिये तथा प्रवेश करनेके लिये अर्थात् एकीभावसे प्राप्त होनेके लिये भी शक्य हूँ, अर्जुन । जो पुरुष केवल मेरे ही लिये सम्पूर्ण कर्तव्य-कर्मोंको करनेवाला है, मेरे परायण है, मेरा भक्त है, आसक्ति-रहित है और सम्पूर्ण भूतप्राणियोंमें वैरभावसे रहित है, वह अनन्य भक्तिमुक्त पुरुष मुझको ही प्राप्त होता है ।’

इमीका नाम एकनिष्ठ भक्ति, अव्यभिचारिणी भक्ति, अनन्य वरण, अनन्य प्रेन और अनन्य भक्ति है ।

मे सय वाते जो भगवान्ने ऋही हैं, इनके अनुसार मनुष्यको अपना जीवन बनाना चाहिये । इस प्रकारका जीवन बनाकर ही

ससारमे जीना धन्य है । ससारके सभी पदार्थ लोगोकी दृष्टिमे ससारी है, अपनी दृष्टिमे नही । अपनी दृष्टिमे तो जो कुछ भी पदार्थ है, वे सब भगवान्के हैं तथा मैं भगवान्का और भगवान् मेरे है, मेरी सारी चेष्टा भगवान्के लिये ही है—इस प्रकार समझे ।

अथवा सबको भगवान्का ही स्वरूप समझे । गीतामें भगवान्ने कहा है—

बहूनां जन्मनामन्ते ज्ञानवान्मां प्रपद्यते ।

वासुदेवः सर्वमिति स महात्मा सुदुर्लभः ॥

(७ । १९)

‘बहुत जन्मोके अन्तके जन्ममे तत्त्वज्ञानको प्राप्त पुरुष ‘सब कुछ वासुदेव ही है’—इस प्रकार मुझको भजता है, वह महात्मा अत्यन्त दुर्लभ है ।’

अतएव या तो सबमे भगवान्को देखे या सबको भगवान् समझता रहे और आनन्दमे मुग्ध होता रहे । इससे स्थिति नीची हो ही क्यों ?

ससारसे अपना प्रयोजन ही क्या है ? चाहे कुछ भी हो, अपने तो यही समझे कि सब भगवान्का है, मैं भगवान्का हूँ, सब भगवान्मे है, मेरी सारी चेष्टा भगवान्की प्रेरणासे—उनकी आज्ञासे ही हो रही है या मैं उनके लिये ही सब कुछ कर रहा हूँ, भगवान् जो करवा रहे है वही कर रहा हूँ । ये सब भाव भगवान्के दर्शनमे सहायक है । अत इस प्रकार समझकर हर समय सर्वत्र भगवान्का अनुभव करे, उनको कभी न भूले ।

अवतार और अधिकारी महापुरुषोंका अलौकिक प्रभाव

यदा यदा हि धर्मस्य ग्लानिर्भवति भारत ।

अभ्युत्थानमधर्मस्य तदाऽऽत्मानं सृजाम्यहम् ॥

(गीता, ४।७)

भगवान् कहते हैं—‘हे भारत ! जब-जब धर्मकी हानि और अधर्मकी वृद्धि होती है, तब-तब ही मैं अपने रूपको रचता हूँ अर्थात् साकाररूपसे लोगोंके सम्मुख प्रकट होता हूँ ।’

इसपर कितने ही भाई हमसे पूछा करते हैं कि ‘जब-जब धर्मकी हानि और पापकी वृद्धि होती है, तब-तब भगवान् यदि अवतार लेते हैं तो इस समय तो धर्मकी हानि और पापकी वृद्धि विशेषरूपसे हो रही है, फिर भगवान् अवतार क्यों नहीं लेते ? क्योंकि इस समय धर्म-पालन करनेवाले लोग ससारमें बहुत ही कम हैं, यदि कहीं कोई धर्म-पालन करता है तो वह आशिकरूपसे ही करता है एव यज्ञ, तप, तीर्थ, व्रत, उपवास, दुखी प्राणियोंकी सेवा, बड़ोंका आदर-सत्कार, शौचाचार-सदाचारका पालन आदि तो बहुत ही कम देखनेमें आते हैं और जो देखनेमें आते हैं, उनमें भी सूक्ष्मतासे विचार करके देखनेपर कहीं-कहीं तो शौचाचार-सदाचाररूप धर्मके नामपर दम्भ ही दृष्टिगोचर होता है ! यह तो धर्म-हानिकी बात हुई । इसके सिवा दूसरी ओर पापाचारकी विशेषरूपसे वृद्धि हो रही है । चोरी, झूठ, कपट, बेईमानी, घूसखोरी आदि दिन-पर-दिन बढ़ रहे हैं । चोरबाजारी करना, इनकम टैक्स और सेल्फ

टैक्सकी चोरी करना, झूठे बहीखाते बनाना तो मामूली-सी बात हो रही है। इन सबको तो बहुत-से लोग पाप ही नहीं समझते। अडे और मास खाने तथा मदिरा पीनेसे शास्त्रोमे बडा भारी पाप माना गया है, किंतु इनको भी बहुत-से लोग व्यवहारमे लाने लगे हैं। कोई औषधके नामपर, कोई होटलमे जाकर और कोई भोग-कामनाकी पूर्तिके लिये इनको व्यवहारमे लाने लगे हैं और उसमे पाप भी नहीं समझते। कई एक पुरुष तो परस्त्रीगमनको भी पाप नहीं मानते। उनमे कितने ही तो छिपकर और कितने ही प्रकटरूपमे यह दुराचार करते हैं। बहुत-से लोग सट्टा-फाटका और जुआ खेलते है, जिनके सम्बन्धमे शास्त्रकी घोषणा है कि ये देश और राष्ट्रके लिये महान् हानिकारक है। मास और चमडेके लिये गौओकी हिंसा बहुत अधिक मात्रामे हो रही है, क्योकि चमडा और सूखा मास विदेशोमे अत्यधिक परिमाणमे भेजा जाता है। मच्छर, खटमल और टिड्डी आदि क्षुद्र प्राणियोकी हिंसाको तो बहुत-से लोग हिंसा ही नहीं समझते। ऐसी परिस्थितिमे भगवान् क्यो नहीं अवतार लेते ?

इसके उत्तरमे हम यही कहते है कि भगवान् अवतार क्यो नहीं लेते—इसे तो भगवान् ही जाने, इसका निर्णय करनेकी सामर्थ्य हममे नहीं है। फिर भी विचार करनेसे यह अनुमान होता है कि जब युगधर्मकी अपेक्षा अधिक मात्रामे पाप बढ जाता है, तभी भगवान् अवतार लिया करते हैं। सत्ययुगमे धर्मके चार चरण रहते है, त्रेतायुगमे तीन, द्वापरयुगमे दो और कलियुगमे एक ही चरण रह जाता है (महा०, वन०, अ० १४९)। जब

सत्ययुगमे धर्मका ह्रास होने लगा, तब भगवान्ने श्रीनृसिंह आदि रूपोमे प्रकट हो हिरण्यकशिपु आदि दुष्टोका सहार करके धर्मकी स्थापना की। त्रेतायुगके अन्तमे जब राक्षसोंने ऋषि-मुनियोंको मारकर उनकी हड्डियोंका ढेर लगा दिया, तब भगवान्ने श्रीरामरूपमे प्रकट हो खर-दूषण, त्रिशिरा, कुम्भकर्ण, मेघनाद, रावण आदि राक्षसोमेसे किसीका स्वयं वध करके और किसीका दूसरेके द्वारा वध करवाकर धर्मकी स्थापना की, जिसके कारण आज भी ससारमे 'रामराज्य'की महिमा गायी जाती है। द्वापरयुगके अन्तमे जब दुष्टोके द्वारा घोर अत्याचार होने लगा, तब भगवान्ने श्रीकृष्णरूपमे प्रकट हो पूतना, वत्सामुर, वकासुर, अघासुर, धेनुकामुर, प्रलम्बासुर, अरिष्टासुर, कस, जरासध, कालयवन, शिशुपाल, दुर्योधन, दुःशासन, शकुनि, जयद्रथ आदि दुष्टोमेसे, किन्हीका स्वयं सहार करके और किन्हीका दूसरोके द्वारा सहार करवाकर तथा महाराज युधिष्ठिरको राज्य दिलाकर धर्मकी स्थापना की।

उपर्युक्त विवेचनसे यह सिद्ध हुआ कि जब-जब युगधर्मके लक्षणोकी अपेक्षा पाप अधिक बढ़ जाता है, तब-तब भगवान् अवतार लेते हैं। जब सत्ययुगमे धर्मपालनके चार चरणोमे कमी आयी, त्रेतामे उनके तीन चरणोमे कमी आ गयी और द्वापरयुगमे दो चरणोमे भी कमी आ गयी, तब भगवान्को अवतार लेना पडा। अब कलियुगमे धर्मका एक ही चरण रह गया है, इसका भी जब विल्कुल ह्रास होजायगा, तब कलियुगके अन्तमे भगवान् बलिकरूपमे अवतार लेगे— ऐसी बात श्रीमद्भागवतमे कही गयी है (देखिये, स्कन्ध १२, अध्याय २, श्लोक १८)।

घोर कलियुगका वर्णन करते हुए गोस्वामी श्रीतुलसीदासजीने अपने रामचरितमानसके उत्तरकाण्डमे लिखा है—

वरन धर्म नहि आश्रम चारी । श्रुति विरोध रत सब नर नारी ॥
द्विज श्रुति वेचक भूप प्रजासन । क्रोध नहिं मान निगम अनुसासन ॥
मारग सोइ जा कहूँ जोइ भावा । पण्डित सोइ जो गाल बजावा ॥
मिथ्यारंभ दंभ रत जोई । ता कहूँ सत कहइ सब कोई ॥
सोइ सयान जो परधन हारी । जो कर दभ सो बड आचारी ॥
जो कह झूठ मसखरी जाना । कलिजुग सोइ गुनवंत बखाना ॥
निराचार जो श्रुति पथ त्यागी । कलिजुग सोइ ग्यानी सो विरागी ॥
जाके नख अरु जटा विसाला । सोइ तापस प्रसिद्ध कलिकाला ॥

असुभ वेप भूषन धरें भच्छाभच्छ जे खार्हि ।
तेइजोगी तेइसिद्ध नर पूइय ते कलिजुग मारि ॥

(१७ । १-४; १८ क)

‘कलियुगमे न वर्णधर्म रहता है, न चारों आश्रम रहते हैं । सभी स्त्री-पुरुष वेदके विरोधमे लगे रहते हैं । ब्राह्मण वेदोको वेचनेवाले और राजा प्रजाका शोषण करनेवाले होते हैं । वेदकी आज्ञा कोई नही मानता । जिसको जो अच्छा लग जाय, वही मार्ग है । जो डीग मारता है, वही पण्डित है । जो मिथ्या आरम्भ करता (आडम्बर रचता) है और जो दम्भमे रत है, उसीको कलियुगमें सब कोई सत कहते हैं । जो किसी प्रकारसे दूसरेका धन हरण कर ले, वही बुद्धिमान् है । जो दम्भ करता है, वही बडा आचारी है । जो झूठ बोलता है और हसी-दिल्लीगी करना जानता है, कलियुगमे वही गुणवान् कहा जाता है । जो आचारहीन हैं और वेदमार्गको छोड़े हुए हैं, कलियुगमे वही ज्ञानी और वही वैराग्यवान् हैं ।

जिसके बड़े-बड़े नख और लम्बी-लम्बी जटाएँ हैं, वही कलियुग-मे प्रसिद्ध तपस्वी हैं। जो अमङ्गल वेश और अमङ्गल भूषण धारण करते हैं और भक्ष्य-अभक्ष्य (खानेयोग्य और नखानेयोग्य) सब कुछ खा लेते हैं, वे ही योगी हैं, वे ही सिद्ध हैं और वे ही मनुष्य कलियुगमे पूज्य हैं।'

इस समय भी इस प्रकारके अधर्मका सूत्रपात तो होने लगा है, किन्तु अभी धर्मका ह्रास नहीं हुआ है।

आजकल भी दम्भ और पाखण्ड बढ़ता जा रहा है। दम्भी लोग धर्मके नामपर भोले-भाले नर-नारियोको अपने चंगुलमे फँसा लेते हैं। कई स्त्रियाँ भी अपनेको ज्ञानी, महात्मा, योगी और ईश्वरकी शक्ति घोषित करती हैं तथा उनके अनुयायी लोग भी कहते हैं कि ये साक्षात् ईश्वरकी शक्ति है, ईश्वर इनमे प्रकट हुए हैं, ईश्वरने नारीके रूपमे अवतार लिया है। इस प्रकारका भ्रम फैलाकर वे स्त्रियाँ अपने मान, बड़ाई और प्रतिष्ठाके लिये अपनेको पुजवाती हैं तथा लोगोकी धन-सम्पत्तिका अपहरण करती हैं। कहीं-कहीं गृहस्थ और सन्यास-आश्रममे स्थित पुरुष भी दम्भ-पाखण्ड करते हैं। कोई तो अपनेको योगिराज कहते हैं, कोई ज्ञानीमहात्मा नामसे अपनेको घोषित करते हैं। कोई-कोई अपनेको अधिकारी (कारक) महापुरुष कहते हैं एव कोई-कोई तो अपनेको ईश्वरका अवतार ही कहते हैं। यो कहकर वे अपने फोटो और पैरोको पुजवाते, अपना नाम जपवाते और अपने उच्छिष्टको महाप्रसादके नामपर वितीर्ण करते हैं। इस प्रकार

भोले-भाले पुरुषो और स्त्रियोको धोखा देकर उनके सतीत्व और धन-सम्पत्तिका अपहरण करते हैं। जब यह दम्भ-पाखण्ड अतिमात्रामें बढ जाता है, धर्मका अत्यन्त ह्रास होकर पापोकी वृद्धि हो जाती है, तब भगवान् अवतार लेते है। हमारी समझमे तो अभी अवतार लेनेका समय नही आया है, इसलिये कोई दम्भी अपनेको अवतार या अधिकारी (कारक) महापुरुष घोषित करे तो उसके भुलावेमे आकर अपने धर्म और धन-सम्पत्तिका विनाश नही करना चाहिये।

वास्तवमे ईश्वरके अवतारके स्वरूप, जन्म, उद्देश्य, प्रभाव, गुण, कर्म और स्वभाव दिव्य, अलौकिक और अत्यन्त विलक्षण होते हैं। उनके श्रीविग्रहकी धातु चेतन होती है। उनका शरीर दीखनेमें मनुष्य-जैसा होनेपर भी अतिशय विलक्षण होता है, वह रोग-शोक-मोह और दोषोसे रहित, अलौकिक एव दिव्य होता है। उनका जन्म मनुष्योकी भाँति नही होता। गीतामे भगवान्ने बतलाया है—

अजोऽपि सन्नव्ययात्मा भूतानामीश्वरोऽपि सन् ।

प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय सम्भवाम्यात्ममायया ॥

(४ । १)

‘मै अजन्मा और अविनाशीस्वरूप होते हुए भी तथा समस्त प्राणियोका ईश्वर होते हुए भी अपनी प्रकृतिको अधीन करके अपनी योगमायासे प्रकट होता हूँ।’

यहाँ ‘अजोऽपि सन्’ कहकर भगवान्ने यह भाव दिखलाया है कि मैं जन्म लेता-सा प्रतीत होता हूँ, वास्तवमें जन्म नही लेता।

श्रीमद्भागवतमे वर्णन है कि माता देवकीके सामने भगवान् चतुर्भुजरूपमे ही प्रकट हुए थे। उनके उस अलौकिक रूपको देखकर माता देवकीने, कस उन्हे तग न करे इसलिये, उनसे यह प्रार्थना की—

उपसंहर विश्वात्मन्नदो रूपमलौकिकम् ।

शङ्खचक्रगदापद्मश्रिया जुष्टं चतुर्भुजम् ॥

(श्रीमद्भाग०, १० । ३ । ३०)

‘विश्वात्मन् । आपका यह रूप अलौकिक है। आप शङ्ख, चक्र, गदा और कमलकी गोभासे युक्त अपने इस चतुर्भुज रूपको छिपा लीजिये ।’

तव भगवान्—

पित्रोः सम्पश्यतोः सद्यो वभूव प्राकृतः शिशुः ॥

(श्रीमद्भाग०, १० । ३ । ४६ का उत्तरार्ध)

‘माता-पिताके देखते-देखते अपनी मायासे तत्काल एक साधारण बालक-से हो गये ।’

भगवान्ने वहाँ वसुदेव-देवकीसे कहा कि ‘मैंने आपको यह रूप इसलिये दिखलाया है कि आपको मेरे पूर्व अवतारोका स्मरण हो जाय। यदि मैं ईश्वररूपमे प्रकट न होता तो केवल मनुष्य-शरीरसे मेरे अवतारकी पहचान नहीं हो पाती।’ एवं वहाँ भगवान्ने अपनेको यशोदाके यहाँ पहुँचानेके लिये वसुदेवजीको प्रेरणा भी की। इससे यह सिद्ध होता है कि भगवान्का जन्म नहीं होता। दूसरी बात वहाँ यह भी दिखलायी गयी है कि भगवान्की योगशक्तिके प्रभावसे वसुदेवजीकी हथ-कड़ी-पेडियाँ खुल गयी, दरवाजे और ताले खुल गये,

पहरेदारोको निद्रा आ गयी तथा वमुदेवजीके श्रीकृष्णको लेकर गोकुल जाने मभय यमुनाका बढा हुआ जल अत्यन्त कम होगया, यमुनाने उनके लिये मार्ग दे दिया एव यगोदाको निद्रा आ गयी । जब वमुदेवजी श्रीकृष्णको यशोदाकी शय्यापर सुलाकर उनके बदलेमे योगमायाको जो वहाँ कन्याके रूपमे प्रकट हुई थी, वहाँसे लेकर कारागारमे आ गये, तब कारागारके फाटक और ताले अपने-आप बढ हो गये (श्रीमद्भ्रा०, १० । ३) । यह सब भगवान्का ही प्रभाव है । ऐसी शक्ति मनुष्योमे नही होती ।

‘अव्ययात्मा अपि सन्’ कहकर भगवान्ने यह भाव प्रकट किया है कि मेरा विनाश होता-सा प्रतीत होनेपर भी वास्तवमे मेरा विनाश नही होता, क्योकि मेरा स्वरूप अक्षय है । भगवान् श्रीकृष्ण जब परम धाममे पधारे, तब उस शरीरसे ही परम धाममे गये ।

श्रीमद्भ्रागवतमे आया है—

लोकाभिरासां स्वतनुं धारणाध्यानमङ्गलम् ।

योगधारणयाऽऽनेय्यादग्ध्वा धामाविशत् स्वकम् ॥

(१ । ३१ । ६)

‘भगवान्का श्रीविग्रह उपासकोके ध्यान और धारणाका मङ्गलमय आधार और समस्त लोकोके लिये परम रमणीय आश्रय है । इसलिये उन्होने (योगियोके समान) अग्नि-देवता-सम्बन्धी योगधारणाके द्वारा उसको जलाया नही, सशरीर अपने धाममे पधार गये ।’

श्रीमद्भ्रागवद्गीताके एकादश अध्यायमे देखा जाता है कि

अर्जुनके प्रार्थना करनेपर भगवान्ने उनको अपने विश्वरूपका दर्शन कराया और पुनः प्रार्थना करनेपर उसे अदृश्य कर लिया। न तो विश्वरूपका जन्म हुआ न विनाश हुआ, केवल आविर्भाव और तिरोभाव हुआ। अतः जब भगवान् अवतार लेते हैं, तब प्रकट होते हैं और फिर अन्तर्धान हो जाते हैं।

इसी प्रकार ध्रुवजीको भगवान्ने चतुर्भुजरूपमें प्रकट होकर दर्शन दिया और फिर अन्तर्हित हो गये (श्रीमद्भ्या०, ४।९)।

ऐसे ही भगवान् श्रीरामावतारमें माता कौशल्याके सम्मुख चतुर्भुजरूपमें प्रकट हुए और फिर सशरीर परमधामको चले गये। श्रीवाल्मीकीय रामायणमें कहा गया है—

पितामहवच. श्रुत्वा त्रिनिश्चित्य महामतिः ।

दिवेश वैष्णवं तेज. सशरीरः सहानुजः ॥

(उत्तर०, ११०।१२)

‘ब्रह्माजीके वचन सुनकर परम बुद्धिमान् श्रीरामचन्द्रजीने कर्तव्य निश्चय करके भाइयोके साथ शरीरसहित अपने विष्णु-सम्बन्धी तेजमें प्रवेश किया।’

इसलिये यह समझना चाहिये कि भगवान्का स्वरूप अविनाशी है, उसका कभी विनाश नहीं होता।

तथा ‘भूतानामीश्वरोऽपि मन्’ कहनेका अभिप्राय यह है कि भगवान् सम्पूर्ण प्राणियोंके ईश्वर होते हुए भी मनुष्य-से दिखायी पड़ते हैं, किंतु वास्तवमें मनुष्य नहीं है। अवतार-कालमें भगवान्ने जगह-जगह अपनी ईश्वरता दिखलायी है। जब ब्रह्माजीको मोह हो

गया कि श्रीकृष्ण मनुष्य है या ईश्वर, तब वे भगवान्की परीक्षाके लिये उनके बछड़ों और ग्वाल-बालोको चुराकर ले गये। उस समय उन बछड़ो और गोप-बालकोके रूपमे स्वयं प्रकट होकर भगवान्ने अनेक रूप धारण कर लिये। फिर ब्रह्माजीका मोह दूर हो जानेपर उन सब रूपोको अदृश्य भी कर लिया (श्रीमद्भ्रा०, १०।१३)।

जब अक्रूरजी भगवान् श्रीकृष्ण और बलरामको मथुरा ले जा रहे थे, उस समय वे यमुनाके हृदमे स्नान करने गये तो वहाँ भगवान्ने उनको जलमे ही अपना स्वरूप दिखाया और रथपर भी वैसे ही स्वरूपका दर्शन कराया एव दुबारा डुबकी लगानेपर शेषशायी विष्णुरूपका दर्शन कराया (श्रीमद्भ्रा०, १०।६९)।

श्रीरामावतारमे भगवान् रामने भी अनेक रूप धारण किये थे—

अमित रूप प्रगटे तेहि काला । जथा जोग मिले सत्रहि कृपाला ॥
 कृपादृष्टि रघुवीर विलोकी । किंए सकल नर नारि विसोकी ॥
 छन नहिं सचहि मिले भगवाना । उमा मरम यह काहु न जाना ॥

(श्रीराम०, उत्तर० ५।३-४)

‘उस समय कृपालु श्रीरामजी असंख्य रूपोमे प्रकट हो गये और सबसे एक ही साथ यथायोग्य मिले। रघुवीर श्रीरामचन्द्रजीने कृपापूर्ण दृष्टिसे देखकर सब नर-नारियोको शोकसे रहित कर दिया। भगवान् क्षणमात्रमे सबसे मिल लिये। परतु हे उमा ! यह रहस्य किसीने नही जाना।’

ये सब कार्य मनुष्यकी शक्तिके बाहर हैं। इनको भगवान् ही कर सकते हैं, दूसरा कोई नही।

प्रकृति स्वामधिष्ठाय सम्भवान्यात्ममायया ।

—इस कथनका यह भाव है कि भगवान् प्रकृतिवो अपने अधीन करके अपनी योगमायासे प्रकट होते ह। यह भगवान्के जन्मकी विलक्षणता है। हमलोग ससारमें अपने पुण्य-पापोंके अनुसार प्रकृतिके पराधीन होकर जन्म लेते ह और भगवान् स्वयं प्रकृतिको वगमे करके प्रकट होते हैं। उनके जन्ममें स्वतन्त्रता है और हमलोगोंके जन्ममें परतन्त्रता है। प्रकृति उनके वशमें रहती है और हमलोग प्रकृतिके वगमें रहते हैं। उनका शरीर दिव्य, चिन्मय, अलौकिक, पापों और दुर्गुणोंसे रहित, चिन्ता-गोक, जरा-मृत्यु तथा रोगसे मुक्त होता है और हमलोगोंके शरीर जड तथा पूर्वोक्त दोषोंसे युक्त होते हैं। उनका प्राकट्य धर्म, ज्ञान, प्रेम, सदाचार, श्रद्धा, भक्तिके प्रचारके द्वारा सनारके उद्धारके उद्देश्यसे होता है, किन्तु हमलोगोंका जन्म शुभाशुभ कर्मफल भोगनेके लिये होता है। अतः उनके और हमलोगोंके जन्ममें अत्यन्त अन्तर है। उनके जन्म, कर्म और उद्देश्य भी अलौकिक होते हैं ! उन्होंने स्वयं कहा है—

जन्म कर्म च मे दिव्यमेवं यो वेत्ति तत्त्वतः ॥

त्यक्त्वा देह पुनर्जन्म नैति मामेति सोऽर्जुन ॥

(गीता, ४ । ९)

‘हे अर्जुन ! मेरे जन्म और कर्म दिव्य अर्थात् निर्मल और अलौकिक हैं—इस प्रकार जो मनुष्य तत्त्वसे जान लेता है, वह शरीरको त्यागकर फिर जन्मको प्राप्त नहीं होता, किन्तु मुझे ही प्राप्त होता है ।’

भगवान्‌के जन्मकी दिव्यता तो ऊपर बतलायी जा चुकी, अब कर्मकी दिव्यता भी बतलायी जाती है। भगवान्‌के कर्मोंमें कर्तापनका अभिमान, स्वार्थ-कामना, आसक्ति, समता आदिका लेश भी नहीं रहता, उनके कर्म सर्वथा शुद्ध और केवल लोगोका कल्याण करनेके लिये ही होते हैं। इसलिये वे कर्म भी दिव्य और शुद्ध हैं। गीतामें भगवान्‌ने स्वयं कहा है—

चातुर्वर्ण्यं मया सृष्टं गुणकर्मविभागशः ।
तस्य कर्तारमपि मां विद्वच्चकर्तारमव्ययम् ॥

(४।१३)

‘ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र—इन चार वर्णोंका समूह गुण और कर्मोंके विभागपूर्वक मेरे द्वारा रचा गया है। इस प्रकार उस सृष्टि-रचनादि कर्मका कर्ता होनेपर भी मुझे अविनाशी परमेश्वरको तू वास्तवमें अकर्ता ही जान ।’

न मां कर्माणि लिम्पन्ति न मे कर्मफले स्पृहा ।
इति मां योऽभिजानाति कर्मभिर्न स बध्यते ॥

(गीता, ४।१४)

‘कर्मोंके फलमें मेरी स्पृहा नहीं है, इसलिये मुझे कर्म लिप्त नहीं करते—इस प्रकार जो मुझे तत्त्वसे जान लेता है, वह भी कर्मोंसे नहीं बँधता ।’

भगवान्‌के भी कर्म अनुकरणीय तथा ससारको शिक्षा देनेके लिये ही होते हैं। उनका स्वभाव बहुत ही कोमल और सरल है। वे क्षमा, दया, शान्ति, समता, सतोष, सरलता, ज्ञान, वैराग्य, प्रेम आदि दिव्य गुणोंसे परिपूर्ण हैं। इतने उच्चकोटिके महापुरुष होकर

भी वे अपने भक्तोंका अपने समान अधिकार ही मानते हैं। एक तुच्छ मनुष्य भी यदि अपने आपको और अपने सर्वस्वको भगवान्-के अर्पण कर देता है, तो भगवान् अपने-आपको और अपने सर्वस्वको उसके अर्पण कर देते हैं। एक तुच्छ प्राणी भगवान्को चाहता है और स्मरण करता है, तो भगवान् भी उसे उसी प्रकार चाहते और स्मरण करते हैं—

ये यथा मां प्रपद्यन्ते तांस्तथैव सजान्यहम् ।

मम दत्तानुवर्तन्ते मनुष्याः पार्थ सवशः ॥

(गीता ४।११)

‘हे अर्जुन ! जो भक्त मुझे जिस प्रकार भजते हैं, मैं भी उनको उसी प्रकार भजता हूँ, क्योंकि सभी मनुष्य सब प्रकारसे मेरे ही मार्ग का अनुसरण करते हैं ।’

यह है भगवान्के कर्मोंकी दिव्यता ! जो भगवान्के जन्म और कर्मोंकी दिव्यताको तत्त्वसे जान जाता है, उसका भी कल्याण हो जाता है, फिर उनकी आज्ञाका पालन करनेसे और उनके कर्मोंको आदर्श मानकर उनका अनुकरण करनेसे कल्याण हो जाय, इसमें तो कहना ही क्या है ?

भला वतलाड्ये, मसारमे ऐसा कौन मनुष्य है, जो इस प्रकार भगवान्के समान वर्ताव कर सकता है। अपनेको भगवान् मनवानेवाले तो बहुत हैं, पर उनमें भगवान्के लक्षणोंसे एक भी नहीं घटता। अतः सब लोगोंको सचेत हो जाना चाहिए कि जो अपनेको भगवान् मनवाते हैं, उनसे सदा दूर ही रहे।

इसी प्रकार जो अधिकारी (कारक) महापुरुष होते हैं, उनके जन्म-कर्म भी दिव्य—अलौकिक और पवित्र होते हैं। वे जन्मसे पूर्व ही मुक्त हैं, केवल ससारके कल्याणके लिये भगवान्से अधिकार पाकर उनके परपधामसे आते हैं। उनमें दुर्गुण और दुराचारका अंश भी नहीं रहता और उनका शरीर भी अनामय (रोगरहित) होता है। ससारमें जितने भी अवतार या अधिकारी (कारक) महापुरुष हुए हैं, उनमेंसे किसीके कोई बीमारी हुई हो, यह बात ग्रन्थोंमें कही नहीं मिलती; क्योंकि बीमारी तो पापोंसे होती है और भगवान् या अधिकारी (कारक) महापुरुष नित्य शुद्ध ज्ञानस्वरूप होते हैं। वे महापुरुष भगवान्से अधिकार प्राप्त करके ससारके कल्याणके लिये ससार में आते हैं, इसीलिये उनको 'अधिकारी पुरुष' कहते हैं। उनमें गीताके १२वें अध्यायके १३वेंसे १९वें श्लोकतक बतलाये हुए भक्तोंके लक्षण तो पहलेसे विद्यमान रहते ही हैं। उदाहरणके लिये श्रीवेदव्यासजी अधिकारी (कारक) महापुरुष हुए। उनका अद्भुत प्रभाव था। उन्होंने जन्म लेते ही अपनी इच्छासे शरीरको बढा लिया और स्वतः ही अगो और इतिहासोंके सहित वेदोंका ज्ञान प्राप्त कर लिया (महा० आदि० ६०।३)। श्रीवेदव्यासजी जहाँ कहीं भी विशेष आवश्यकता समझते, वही विना बुलाये ही उपस्थित हो जाते थे। उन्होंने महाराज युधिष्ठिर आदि पाण्डवोंको एकचक्रा नगरीमें जानेसे पूर्व भी दर्शन दिया और वहाँ निवास करते हुए जब पाण्डव वहाँसे जानेका विचार करने लगे, तब पुनः दर्शन दिया और द्रौपदीके पूर्वजन्मका वृत्तान्त सुनाया (महा०

आदि० १५५, १६८) । इसी प्रकार पाञ्चालनगरीमें राजा द्रुपदके यहाँ प्रकट होकर उनसे भी द्रौपदीके पूर्वजन्मका वृत्तान्त कहा एव उनको दिव्य दृष्टि देकर पाण्डवोको उनके पूर्व गरीरोसे सम्पन्न वास्तविक दिव्य रूपमें दिखला दिया (महा० आदि० १९६) ।

इतना ही नहीं, आश्रमवासिकपर्वमें तो ऐसा वर्णन मिलता है कि वहाँ राजा धृतराष्ट्र, गान्धारी और कुन्तीके सम्मुख श्रीवेदव्यासजी आये एव जब गान्धारी और कुन्तीने अपने मृत पुत्रो तथा कुटुम्बियोको देखनेकी इच्छा प्रकट की, तब श्रीवेदव्यासजीने उस अठारह अक्षौहिणी सेनाको सहारके सोलह वर्ष बाद भी आह्वान करके बुला दिया और सबसे यथायोग्य मिलाकर एव रातभर रखकर प्रात काल लौटा दिया । सोलह वर्ष पूर्व मरे हुए उन सब प्राणियोके रूप, आकृति, अवस्था, वेप, ध्वजा और वाहन—ये सब वैसे-के-वैसे ही थे (महा० आश्रम० ३२) । इसी प्रकार राजा जनमेजयके प्रार्थना करने-पर श्रीवेदव्यासजीने राजा परीक्षितको उसी रूप और अवस्थामे यज्ञमें बुला दिया (महा० आश्रम० ३५) । यह कितने आश्चर्यकी बात है ! क्या कोई मनुष्य इस प्रकार कर सकता है ? अपनेको अधिकारी (कारक) महापुरुष मनवाना तो बहुत-से मनुष्य चाहते हैं, पर उनके लक्षणोमेसे एक भी लक्षण उनमें नहीं घटता । दम्भीलोग अपनेको पुजवानेके लिये अपनेको भगवान् या भगवान्का भेजा हुआ महापुरुष बतलाकर लोगोको धोखा देते हैं, अत जो अपनेको अवतार, अधिकारी महापुरुष या ज्ञानी महात्मा कहे, उनके चगुलमें कभी नहीं फँसना चाहिये, उनसे सदा दूर

ही रहना चाहिये, क्योंकि इस समय न तो कोई भगवान्का अवतार है और न कोई अधिकारी (कारक) महापुरुष ही भगवान्का अधिकार पाकर भगवान्के भेजे हुए यहाँ आये है। यदि ऐसा होता तो वर्तमानमें जो धर्मका ह्रास और अधर्मकी वृद्धि हो रही है, वह कभी हो नहीं सकती थी, क्योंकि भगवान् और उन अधिकारी (कारक) महापुरुषोंके तो श्रद्धा-भक्ति-पूर्वक दर्शन, भाषण, वार्तालाप, चिन्तन और सत्सङ्गसे भी मनुष्यका कल्याण हो सकता है, फिर उनकी सेवा, आज्ञाका पालन और अनुकरण करनेसे कल्याण हो जाय, इसमें तो कहना ही क्या है !

इस समय तो महाराज युधिष्ठिर-जैसे महात्माओंका भी सम्पर्क दुर्लभ है, जिनके दर्शन और भाषणसे नहुष-जैसे महान् पापी भी पापसे मुक्त हो स्वर्गको चले गये (महा० वन०, अ० १८१)। इतना ही नहीं, महाराज युधिष्ठिर बड़े ही प्रभावशाली पुरुष थे। उनमें सत्य, धैर्य, दान, परम शान्ति, अटल क्षमा, लज्जा, श्री, कीर्ति, उत्कृष्ट तेज, दयालुता और सरलता आदि गुण सदा रहते थे। वे जिस देशमें निवास करते थे, उस देशकी प्रजा धार्मिक बन जाती थी। उस देशमें धन, धान्य, गो-वश, धर्म और सदाचारकी वृद्धि होती थी। महाराज युधिष्ठिरके प्रभावसे उस देशमें समयपर वर्षा होती, खेत हरे-भरे रहते और धर्मका प्रचार होता था। एव उस देशके लोग दानशील, उदार, विनयी, लज्जाशील, मितभाषी, सत्यपरायण, शुभ कर्म करनेवाले, जितेन्द्रिय, निर्भय, सत्पुष्ट, पवित्र,

हृष्ट-पुष्ट और कार्यकुशल तथा अभिमान, द्वेष और ईर्ष्या आदि विकारोंसे शून्य होते थे। वहाँ ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य अपने-अपने धर्मके अनुसार यज्ञ, तप, दान, वेदाध्ययन आदि करते थे। सब अपने धर्मका पालन करते थे (महा० विराट० अ०, २८)।

अपनेको युधिष्ठिरके तुल्य बतलाना तो सहज है, पर उनके समान बनना साधारण बात नहीं है। युधिष्ठिर बहुत उच्चकोटिके धर्मात्मा पुरुष थे। उन्होंने बड़ी-बड़ी आपत्तियोंका सामना किया, किंतु अपने धर्मका त्याग नहीं किया। अतएव हमलोगोंको भी युधिष्ठिर-जैसे धर्मात्मा बननेके लिये उनके आचरणका अनुकरण करना चाहिये।

जो पुरुष इस ससारमें अपने पुण्य-पापमय कर्मोंके फलस्वरूप मनुष्य-जन्म लेनेके पश्चात् साधनके द्वारा इसी जन्ममें मुक्ति-लाभ कर लेते हैं, उनमें भी गीताके १२ वे अध्यायके १३वेंसे १९ वे श्लोकतक कहे हुए भगवत्प्राप्त भक्तके तथा १४वे अध्यायके २२वेंसे २५वे श्लोकतक कहे हुए गुणातीत ज्ञानीके लक्षण आ जाते हैं, किंतु उनके शरीर अनामय नहीं होते और न उनमें अवतार या अधिकारी (कारक) महापुरुषोंकी भाँति जहाँ कहीं प्रकट हो जाना, मृत व्यक्तियोंको बुलाकर प्रत्यक्ष मिला देना आदि अमानुषिक, अलौकिक प्रभाव ही होता है। हाँ, मुक्त हो जानेके अनन्तर उनके कर्म, स्वभाव आदि शुद्ध हो जाते हैं, अतः उनके निष्कामभावसे सद्ग, वार्तालाप, आज्ञापालन, सेवा और अनुकरणसे

मनुष्योका उद्धार हो सकता है। भगवान्ने गीतामे कहा है—

तद् विद्धि प्रणिपातेन परिप्रश्नेन सेवया।

उपदेक्ष्यन्ति ते ज्ञानं ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिनः।।

(४। ३४)

‘अर्जुन ! तू उस ज्ञानको तत्त्वदर्शी ज्ञानियोके पास जाकर समझ, उनको भलीभाँति दण्डवत्-प्रणाम करनेसे, उनकी सेवा करनेसे और कपट छोडकर सरलतापूर्वक प्रश्न करनेसे वे परमात्म-तत्त्वको भलीभाँति जाननेवाले ज्ञानी महात्मा तुझे उस तत्त्व-ज्ञानका उपदेश करेंगे।’

अन्ये त्वेवमजानन्तः श्रुत्वान्येभ्य उपासते।

तेऽपि चातितरन्त्येव मृत्युं श्रुतिपरायणाः॥

(गीता, १। २५)

‘दूसरे जो मन्दबुद्धिवाले पुरुष हैं, वे इस प्रकार ध्यानयोग, ज्ञानयोग और कर्मयोगको न जानते हुए भी, दूसरोसे अर्थात् तत्त्वको जाननेवाले पुरुषोसे सुनकर ही तदनुसार उपासना करते हैं और वे श्रवणपरायण पुरुष भी मृत्युरूप ससारसागरको निस्सदेह तर जाते हैं।’

भगवान्के उपर्युक्त वचनोपर ध्यान देकर हमलोगोको भगवत्प्राप्त भक्तो तथा ज्ञानी महात्माओके श्रद्धा-भक्तिपूर्वक सङ्ग, वार्तालाप, आज्ञापालन, सेवा और अनुकरण आदिसे विशेष लाभ उठाना चाहिये।

भगवान्का विस्मरण कभी न हो

मनुष्यके लिये सर्वोत्तम बात यह है कि वह एक क्षणके लिये भी भगवान्को न भूले । जो मनुष्य यह नियम ले लेता है कि 'मैं एक क्षणके लिये भी भगवान्को नहीं भूलूँगा' और उसका पालन भी करता है, उसको इसी जन्ममे भगवान्की प्राप्ति होनेमे तनिक भी सदेहके लिये स्थान नहीं है । भगवान् गीतामे कहते हैं—

अनन्यचेता सततं यो मां स्मरति नित्यशः ।

तस्याहं सुलभः पार्थ नित्ययुक्तस्य योगिनः ॥

(८ । ९४)

'हे अर्जुन ! जो पुरुष मुझमे अनन्यचित्त होकर सदा ही निरन्तर मुझ पुरुषोत्तमको स्मरण करता है, उस नित्य-निरन्तर मुझमे युक्त हुए योगीके लिये मैं सुलभ हूँ, अर्थात् उसे सहज ही प्राप्त हो जाता हूँ ।'

भगवान्की इस घोषणापर विश्वास करके यह निश्चय कर लेना चाहिये कि 'इसी क्षणसे मृत्युपर्यन्त मैं जान-बूझकर भगवान्को नहीं भूलूँगा ।' ऐसा निश्चय सच्चा होनेपर भगवान् उसमे सहायता करते हैं और अन्तमे उस भक्तकी इच्छा पूर्ण करते हैं । कभी कुछ भूल भी हो जाती है तो भगवान् उसे क्षमा कर देते हैं । यदि कोई ऋहे कि 'अटारह घटे तो मनुष्य भगवान्का स्मरण कर सकता है, परतु मोनेके समय छ घटे उनका स्मरण करना उनके वशकी बात नहीं है', तो इसके लिये यह नियम है कि

जाग्रत्-अवस्थामे मनुष्य जो काम करता है, स्वप्नमे उसका मन प्राय उसीकी स्मृतिमे लीन रहता है। ऐसा देखनेमे आया है कि जो जाग्रत्-अवस्थामे निरन्तर भगवान्को स्मरण रखते हैं, स्वप्नमे भी उन्हें भगवान्की ही स्मृति रहती है। इतना ही नहीं, जो गौनेके कुछ समय पूर्व ही भगवान्का स्मरण करते हैं और स्मरणके बीचमे निद्राग्रस्त हो जाते हैं, उन्हें भी प्राय भगवद्विषयक ही स्वप्न आते रहते हैं। अतएव यह चेष्टा रखनी चाहिये कि होश रहते हुए भगवान्का स्मरण न छोटे। जान-बूझकर भगवान्को एक क्षणके लिये भी नहीं भूलना चाहिये, क्योंकि जिस क्षण हमने भगवान्को भुलाया तथा मनको पशु-पक्षी, कीट-पतंग, मनुष्य, देवता आदिके चिन्तनमे लगाया और संयोगसे उसी क्षण प्राण छूट गये तो हमारे चिन्तनके अनुसार हमे पशु-पक्षी आदिकी योनि ही प्राप्त होगी। भगवान्ने भी कहा है—

यं यं वापि स्मरन्भाव त्यजत्यन्ते कलेवरम् ।

तं तमेवैति कौन्तेय सदा तद्भावभावितः ॥

(गीता, ८ । ६)

‘हे कुन्तीपुत्र अर्जुन ! यह मनुष्य अन्तकालमे जिस-जिस भी भावको स्मरण करता हुआ शरीरका त्याग करता है, उस-उसको ही प्राप्त होता है, क्योंकि वह सदा उसी भावसे भावित रहा है।’

यह मानव-जीवनकी कितनी बड़ी हानि है ! मानव-जीवनकी दुर्लभतापर विचार करनेसे इस हानिकी भयानकताका कुछ अनुमान हो सकता है। चौरासी लक्ष योनियोमे भटकता-भटकता

जीव जब अत्यन्त दुःखित हो जाता है, तब भगवान् विशेष कृपा करके उसे मानव-देह प्रदान करते हैं—

ऋवहूंक करि कटना नर देही । देत ईस विनु हेतु सनेही ॥

(राम०, उत्तर०, ४३ । ३)

ऐसा सुदुर्लभ मानव-जीवन व्यर्थ न जाय, इसके लिये भगवान् उपाय बताते हैं—

तस्मात्सर्वेषु कालेषु मामनुस्मर युध्य च ।

मय्यर्पितमनोबुद्धिर्मामिवैष्यस्यसंशयम् ॥

(गीता ८ । ७)

‘इसलिये हे अर्जुन ! तू सब समयमे निरन्तर मेरा स्मरण कर और युद्ध भी कर । इस प्रकार मुझमे अर्पण किये हुए मन-बुद्धिसे युक्त होकर तू निःसदेह मुझको ही प्राप्त होगा ।’

भगवान्ने स्मरणकी बात मुख्य रूपमे कही है, युद्ध करनेकी गौणरूपमे । इससे यह स्पष्ट है कि भगवान्का स्मरण एक क्षणके लिये भी न छूटे, अन्यथा मानव-जीवन व्यर्थ सिद्ध हो सकता है ।

जो मनुष्य भगवान्मे अपने मनको लगा देते हैं, उनको निश्चय ही भगवान्की प्राप्ति हो जाती है—

तेषां सततयुक्तानां भजतां प्रीतिपूर्वकम् ।

ददामि बुद्धियोगं तं येन मामुपयान्ति ते ॥

(गीता १० । १०)

‘उन निरन्तर मेरे ध्यान आदिमे लगे हुए और प्रेमपूर्वक भजनेवाले भक्तोको मैं वह तत्त्वज्ञानरूप योग देता हूँ, जिससे वे मुझको ही प्राप्त होते हैं ।’

इसलिये भगवान्ने अर्जुनको आदेश दिया —

मय्येव मन आधत्स्व मयि बुद्धि निवेशय ।

निवसिष्यसि मय्येव अत ऊर्ध्वं न संशय ॥

(गीता, १२ । ८)

‘मुझमे मनको लगा और मुझमे ही बुद्धिको लगा, इसके उपरान्त तू मुझमे ही निवास करेगा, इसमे कुछ भी संशय नहीं है ।’

भगवान् जब इतना विश्वस्त आश्वासन देते हैं, तब फिर हमारे मन, बुद्धि और क्या काम आयेगे ? इन दोनोंको इसी क्षणसे भगवान्के काममे ही लगा देना चाहिये ।

बुद्धिको भगवान्मे लगा देना यह है कि परमात्मा सब जगह समानभावसे और विज्ञान-आनन्दरूपसे विराजमान है, सब जगह आनन्द-ही-आनन्द परिपूर्ण है, आनन्दके सिवा और कुछ है ही नहीं—इस प्रकारके ध्यानमे स्थित रहना । इस प्रकारके ध्यानका फल अनायास ही परमात्माकी प्राप्ति है । बुद्धिमे खूब अच्छी तरहसे यह निश्चय हो जाना चाहिये कि निराकाररूपमे सब जगह हमारे ऊपर-नीचे, बाहर-भीतर समानभावसे केवल एक परमात्मा ही है ।

बुद्धिके इस निश्चयके अनुसार मनसे मनन करना—मनको भगवान्मे लगाना है । इसका फल भी परमात्माकी प्राप्ति ही है ।

भगवान्को छोड़कर किसी भी पदार्थका चिन्तन करना अपने गलेमे फाँसी लेकर मरनेके सदृश है, क्योंकि उससे हमारा मानव-जीवन नष्ट हो जाता है । मूल्यवान्-से-मूल्यवान् पदार्थका चिन्तन भी हमे भगवान्की प्राप्ति नहीं करा सकता । इसलिये

बड़ी तत्परतापूर्वक ऐसा अभ्यास डालना चाहिये कि भगवान्को छोड़कर मन और किसी पदार्थके चिन्तनमे लगे ही नहीं। समय बड़ा मृत्यवान् है। मानव-जीवनके गिने-गिनाये ग्वास हमे मिले हैं। लाख रुपये खर्च करनेपर भी उससे अधिक एक मिनटका समय भी नहीं मिल सकता। मानव-जीवनके एक क्षणकी कीमत भी नहीं आँकी जा सकती, क्योंकि भगवान्का चिन्तन करनेसे वह क्षण भगवान्की प्राप्ति करा सकता है। फिर समूचे मानव-जीवनकी तो बात ही क्या है। मानव-जीवनका यह महत्त्व इसीमे है कि वह भगवान्की प्राप्तिमे हेतु बन सकता है। अन्य किसी भी योनिमे यह सम्भव नहीं, अतएव मानव-जीवनके समयको खर्च करनेमे बड़ी सावधानी बरतनी चाहिये। परमात्माके अतिरिक्त दूसरे कामोमे समय लगानेवालोको सतौने मूर्ख कहा है।

सासारिक पदार्थोंके सग्रहमे लगाया हुआ समय भी व्यर्थ है। मान लीजिये एक महीनेमे हमारे लाख रुपयेका रोजगार होता है। वारह महीनोमे वारह लाखका हुआ, तो इससे क्या प्रयोजन सिद्ध हुआ? रुपयोकी थैलियाँ यही रह जायँगी, जीवको अकेले ही जाना पड़ेगा। हाँ, रुपयोको बटोरनेमे जो पाप उसने किये हैं, वे अवश्य उसके साथ रहेगे। अतएव रुपयेके सग्रहमे दो बातोंका ध्यान रखना चाहिये—न तो उसके सग्रहके लिये भगवान्को भुलावे और न उसके सग्रहमे पापका आश्रय ले। मरनेपर रुपयोंसे हमारा कोई सम्बन्ध नहीं रह जायगा। गधा ढो-ढोकर मिट्टी इकट्ठी करता है, भगवान्को भूलकर रुपये बटोरना ठीक

ऐसा ही है। मरनेपर न गधेके मिट्टी काम आती और न हमारे रुपया काम आता है। इस न्यायसे मनुष्य-जीवनका समय धन बटोरनेमे क्यो बरवाद किया जाय ?

कुछ भाई इस शरीरके पोषणमे समयको लगाते है। नाशवान् शरीरके पोषणमे समयका लगाना भी उसका अपव्यय है। विशेष खान-पान, सावधानी आदिसे शरीरमे दस सेर मास बढ गया तो क्या हो गया ? आखिर तो मरना ही पडेगा। शरीर अधिक भारी हो गया तो लाश (शव) भी भारी होगी। शव ढोनेवाले यही कहेगे कि 'लाश बड़ी भारी है,' इस मोटापेसे और होगा क्या ? मोटे शरीरके जलनेपर एक-दो सेर राख अधिक हो जायगी। शवकी राख किस कामकी ? किसीकी आँखमे गिरकर वह उमको कष्ट ही दे सकती है। अतएव शरीरको अधिक पुष्ट करनेमे समयको लगानेसे कोई लाभ नहीं।

कुटुम्ब-पालनमे भी भगवान्को भूलकर ममता और रागसे युक्त हो समय नहीं लगाना चाहिये, क्योकि कुटुम्बका राग तो और अधिक दुख देनेवाला है। अनन्त कालसे कुटुम्ब हमको धोखा देता चला आ रहा है। आजसे पूर्व भी तो हमलोग किसी कुटुम्बके थे। क्या उसकी अब हमको कुछ स्मृति भी है ? अब हमे कुछ भी स्मरण नहीं है कि पूर्व जन्ममे हम कहाँ थे, हमारा कौन कुटुम्ब था ? इसी प्रकार यहाँसे विदा होनेपर यह कुटुम्ब भी याद नहीं रहेगा। सौ-दो-सौ वर्षोंके बाद तो यह कुटुम्ब कहाँ-से कहाँ चला जायगा, कुछ भी पता नहीं है। अतएव मृत्युके साथ जिससे बिल्कुल सम्बन्ध-विच्छेद हो जानेवाला है,

उस अपने कुटुम्बके प्रति मोह-ममता रखकर भगवान्को भुला देना और समयको उसके पालन-पोषणमें नष्ट कर देना मानव-जीवनका दुरुपयोग है ।

यदि हम मकान बनवानेमें अपने समयको खर्च करते हैं और भगवान्को भूल जाते हैं तो यह भी मूर्खता है । मकान बनवा लिया तो न जाने उसका भोग कौन करेगा । जिसको मकानकी आवश्यकता, होगी, वह अपने-आप मकान बनवा लेगा । हम झूठसाँच करके अपना अमूल्य मनुष्य-जीवन मकान बनवानेमें क्यों लगाये ? इसी प्रकार ससारके अन्य पदार्थोंके विषयमें समझ लेना चाहिये । ससारमें जिन-जिन पदार्थों और व्यक्तियोंको हम अपने मान रहे हैं, वे हमारे नहीं हैं, उनसे हमारा वियोग अवश्यम्भावी है । अतएव उनके संग्रह-सरक्षणमें भगवान्को भुला देना उचित नहीं । अध्यात्म-दृष्टिसे परमात्माकी प्राप्तिके लिये किये जानेवाले कर्मोंके अतिरिक्त सभी कर्म व्यर्थ अथवा अनर्थ हैं । यह मानवजीवन आत्माके कल्याणके लिये ही मिला है, व्यर्थके भोग भोगनेके लिये नहीं । स्वर्गके भोगोंके लिये प्रयत्नशील होना भी व्यर्थ है । 'स्वर्गउ स्वल्प अत दुखदाई ।' अतः आत्माके कल्याणमें सहायक होनेवाले कार्यके अतिरिक्त किसी भी कार्यमें लगना मूर्खता है । आयु क्षण-क्षणमें व्यतीत हो रही है । इसलिये जिस कामके लिये हमलोग आये हैं, उसको शीघ्र कर लेना चाहिये । कालका भरोसा नहीं है । एक क्षणके बाद क्या होनेवाला है, कोई नहीं बता सकता । ऐसी परिस्थितिमें एक क्षणके लिये भी भगवान्को भूलना खतरसे खाली नहीं है ।

ससारके जिन-जिन पदार्थोंसे हमारा सम्बन्ध है, वे अवश्य विछुडनेवाते हैं। इस शरीरके सभी सम्बन्ध काल्पनिक और नाशवान् है, यो समझकर उनके प्रति मोह-ममताको पहलेसे समेट ले तो उत्तम है। हम विवेकपूर्वक उपर्युक्त प्रकारसे साधन कर लेंगे, तो हम मुक्त हो जायेंगे और यदि साधन न करनेके कारण हमको विवश होकर इन सम्बन्धोंको तोडना पडा तो हम भटकते फिरेगे। जो जन्मा है, उसे अवश्य मरना पड़ेगा। लाख प्रयत्न करनेपर भी मृत्युसे छुटकारा नही हो सकता। अतः जिस कामके लिये आये है, उसे अवश्य कर लेना चाहिये, नही तो आगे जाकर घोर पश्चात्ताप करना पड़ेगा। गोस्वामी तुलसीदासजी कहते हैं—

सो परत्र दुख पावइ सिर धुनि धुनि पछिताइ।

कालहि कर्महि ईस्वरहि मिथ्या दोस लगाइ॥

(राम०, उत्तर०, ४३)

‘जो मनुष्य इस समय सचेत नही होता, उसको आगे चलकर सिर धुन-धुनकर घोर पश्चात्ताप करना पड़ेगा। वह मूर्ख उस समय काल, कर्म और ईश्वरपर झूठा दोष लगायेगा।’ वह यही कहेगा—‘कलियुगके कारण मैं अपने आत्माका कल्याण नही कर सका। मेरे कर्म ही ऐसे थे, मेरे भाग्यमे ऐसी ही बात लिखी थी। ईश्वरने मेरी सहायता नही की, आदि-आदि।’ उसका यह रोना व्यर्थ है—मिथ्या है। अतएव अभीसे सावधान हो जाना चाहिये !

परमात्माकी प्राप्ति स्वयं अपने किये ही होगी । कोई दूसरा हमारे लिये इस कार्यको नहीं कर सकेगा । सनारका कोई काम वाकी रह गया तो हमारे पीछे हमारे उत्तराधिकारी अथवा दूसरे लोग कर लेंगे, पर परमात्माकी प्राप्तिमें यदि त्रुटि रह गयी तो हमको पुन जन्म लेना पड़ेगा । अतएव जो काम हमारे किये ही होगा, दूसरेसे नहीं और जिसको करना अनिवार्य है, उसीमें समय लगाना चाहिये ।

संसारके सब सम्बन्ध मिथ्या हैं, स्वप्नवत् है, मायामात्र हैं । स्वप्नके संसारमें जो कुछ होता है, सब सत्य प्रतीत होता है, परंतु वास्तवमें उसकी सत्ता नहीं । आँख खुलनेपर न तो वह संसार रहता है, न शरीर और न वह व्यवहार ही । इसी प्रकार संसारके जितने भी सम्बन्ध हैं, ये सब शरीरको लेकर ही हैं, शरीर शान्त होनेपर इनसे हमारा कुछ भी सम्बन्ध नहीं रह जायगा । इसलिये आवश्यक्ता है इन सम्बन्धोंका त्याग हम मनसे पहलेसे ही कर दें, जिससे आगे चलकर पश्चात्ताप न हो ।

जबतक मानव-जीवन शेष है, तबतक सब कुछ हो सकता है । परमात्माकी शरण लेकर मनुष्य जो चाहे, वह प्राप्त कर सकता है । कठोपनिषद्में यमराजने नचिकेताके प्रति यह बात कही है कि 'नचिकेत ! ओम् जो परमात्माका नाम है, यही माध्यात् ब्रह्म है । यही सगुण और निर्गुण है । इसकी शरण जानेपर जो चाहो, वही मिल सकता है ।'

अतएव हम भी भगवान्की शरण लेकर जो चाहे, वह कर सकते हैं। दूसरी बात यह है कि भगवान्की प्राप्तिके सिवा अन्य कोई भी इच्छा नहीं रखनी चाहिये। दूसरी किसी भी वस्तुकी इच्छा करना मूर्खता है। जगत्की जितनी भी वस्तुएँ हैं, सब प्रारब्धके अधीन है। कोई चाहे कि मैं १०० वर्ष जीता रहूँ तो यह असम्भव है। इसी प्रकार कोई यह चाहे कि अभी मृत्यु आ जाय तो चाहनेसे मृत्यु भी नहीं मिल सकती। जब जैसा प्रारब्ध होगा, वैसा ही होगा। अतएव इच्छा करना मूर्खता है। इसी प्रकार भोग-पदार्थोंकी प्राप्तिके विषयमें समझना चाहिये। प्रारब्धवश जब जितना मिलना है, उतना ही मिलेगा, इच्छा करनेसे नहीं।

भगवान्की प्राप्ति ही इच्छासे होती है। इच्छा जहाँ यथेष्ट तीव्र एव अनन्य हुई कि भगवान् मिले। भगवान्को छोड़कर अन्य कोई भी पदार्थ हमारी इच्छापर निर्भर नहीं है। जगत्के सभी प्राणी चाहते हैं कि सुख मिले, दुःख नहीं, किंतु अधिकांशको दुःखकी ही उपलब्धि होती है। अतएव जड़ पदार्थोंके लिये इच्छा करना मूर्खता है, इच्छा करनेसे जड़ पदार्थ प्राप्त नहीं होते। उनके लिये पूर्वकृत कर्मोंका फलरूप प्रारब्ध चाहिये, और वह अब हमारे हाथमें नहीं। पर भगवान्के लिये तीव्र इच्छा करनेपर वे अवश्य मिल सकते हैं। अतः भगवान्को प्राप्त करनेकी इच्छा करनी चाहिये और उसे यथेष्ट तीव्र एव अनन्य बनानेका प्रयत्न करना चाहिये।

भगवान्के मिलनमें जो देर हो रही है, इसमें त्रुटि हमारी ही

है। भगवान् तो मिलनके लिये नित्य आतुर हैं, वस, हममे वैसी इच्छा होनी चाहिये। भगवान्के मिलनकी इच्छाकी जागृतिके लिये एकान्तमे बैठकर करुणाभावसे हृदय खोलकर रोना चाहिये। अपने अपगधोको स्मरणकर गद्गद होकर भगवान्से प्रार्थना करना चाहिये—‘प्रभो ! आपके अतिरिक्त सत्सारमे मेरा और धर्म है ? नाथ ! मैं आपके वरण हूँ, आप मेरी रक्षा करे।’ भगवान् बड़े व्यालु हैं, वे अपने सम्मुख होनेवाले मनुष्यके अनन्त जन्मोके पापोंको उनी क्षण क्षमा करते हैं।

अपने आत्माकी उन्नति उत्तरोत्तर तीव्रताके साथ करनी चाहिये। कल हमने जो साधन किया, उससे आज तीव्र होना चाहिये। आजसे आनेवाले कलको और तीव्र होना चाहिये। इसी प्रकार प्रातःकालसे मध्याह्न, मध्याह्नसे सायंकाल, सायंकालसे रात्रिमे और रात्रिसे अगले दिन प्रातःकालके साधनमे सम्यक् तीव्रता रहनी चाहिये। घटे-घटेमे, फिर क्षण-क्षणके साधनमे उत्तरोत्तर तीव्रता होनी चाहिये। यदि इस प्रकारका प्रयत्न किया जाय तो परमात्माकी प्राप्ति होनेमे विलम्ब नहीं हो सकता।

विन्नीने कहा है—‘पाय परमपद हाथ सो जात, गयी सो गयी अब राख रही को।’ पाया हुआ परमपद हाथमे जा रहा है। सचमुच मानव-जीवनको व्यर्थ खोना परमपद हाथसे जानेके सदृश ही है। अतएव जीवनका जो समय बीत गया, वह बीत गया; पर अब एक क्षण भी परमात्माकी स्मृतिके बिना न गीते। निरन्तर साधनी रहे। पूरी तत्परता हुई तो जितना समय जीवनका बचा है,

उतना ही पर्याप्त है। इतने समयमें ही भगवान्की प्राप्ति हो सकती है। यदि कुछ कमी रह गयी तो भी भयकी कोई बात नहीं। दूसरा जन्म होते ही कल्याण हो सकता है, क्योंकि वह मनुष्य ज्ञानवान् योगियोंके ही कुलमें जन्म लेता है और उसके चित्तमें स्वाभाविक ही भक्ति, ज्ञान, वैराग्य रहता है। वहाँ अच्छे सङ्गसे उसका चित्त निरन्तर उन्नति करता जाता है और अन्तमें वह परमात्माको प्राप्त कर लेता है।

आजकल विजलीसे चलनेवाली एक मशीन बनी है। उसके सामने जैसी आवाज की जाती है, वह उसको रेकर्ड कर लेती है। अब वह मशीन जहाँ जाती है, उसके साथ वह शब्द भी जाता है। इसी प्रकार हमारे जीवनमें जो-जो कार्य होते हैं, वे सस्काररूपसे अन्त करणमें एकत्रित हो जाते हैं और मृत्युके पश्चात् वे हमारे साथ जाते हैं। आगेके जीवनमें ये अच्छे-बुरे सस्कार मनकी स्फुरणामें हेतु बनते हैं। अतः जीवनके नाना कार्योंसे हृदयमें जो बुरे सस्कार एकत्रित हो रहे हैं, उनको मृत्युसे पूर्व धो डालना चाहिये। साबुन और जलसे जिस प्रकार कपडा धोकर साफ कर लेते हैं, उसी प्रकार अन्तकरणमें जो राग-द्वेष और पापरूपी मैल जमा हो गयी है, उसको भगवन्नामरूपी साबुन तथा निष्काम भावरूपी जलद्वारा साफ कर लेना चाहिये। बुद्धि और मनमें अच्छा सग्रह करना चाहिये। बुद्धिमें जो ज्ञान है, वह अच्छा सग्रह है। परमार्थविषयक ज्ञान ही

* अथवा योगिनामेव कुले भवति धीमताम् ।

(गीता , ६ । ४२)

यथार्थ ज्ञान है। अतएव वृद्धिमें धृति, शान्ति, समता, सतोष, ज्ञान, वैराग्य - इन सात्त्विक भावोंका संग्रह करना चाहिये। मनमें भगवान्‌के स्वरूपका चिन्तन एव भगवान्‌के गुण, प्रभाव, तत्त्व और रहस्यकी वाते एकत्रित करनी चाहिये। भगवान्‌के नाम-रूप, लीला और धामका मनन कर लेना चाहिये। इन्द्रियोको तपस्याद्वारा तपाकर शुद्ध कर लेना चाहिये। फिर मनसे इन्द्रियो-द्वारा भगवान्‌के दर्शन, भगवान्‌के साथ सम्भाषण, भगवान्‌का स्पर्श आदि करना चाहिये। अर्थात् मनसे ऐसी भावना करे कि भगवान् हमारे सामने खड़े हैं, हमारी ओर देख रहे हैं, हम उनका दर्शन कर रहे हैं, उनके चरणोंका हाथोंसे स्पर्श कर रहे हैं, उनके श्रीनिग्रहसे निस्सरित दिव्य गन्ध ले रहे हैं, भगवान्‌से वार्तालाप कर रहे हैं, भगवान्‌की वाणीको कानोंसे सुन रहे हैं।

हाथोंसे जीवमात्रकी भगवान् नारायणकी भावनासे सेवा करनी चाहिये। वाणीसे नृत्य, प्रिय और हितकर वचन बोलने चाहिये। नेत्रोंसे भगवान्‌को, सतोंको अथवा उत्तम दृश्योंको देखना चाहिये। इस प्रकार प्रत्येक इन्द्रियको शुद्ध बनाकर उसमें ऐसे भाव भरने चाहिये, जो मुक्तिमें सहायक हो। यदि इस जीवनमें काम न बने तो उत्तम सस्कार तो हमारे साथ जायँ। निष्कामभावसे यह सब करना परम हितकर है। सावधानीके साथ अभ्यास करनेसे हृदयमें जो दुर्गुण, दुराचार, दुर्व्यसन, मल, विक्षेप, आवरण, निद्रा, आलस्य, प्रमाद आदि बुरे सस्कार हैं, वे बहुत गीघ्र मर्वया धुल जाते हैं, एव हृदय भक्ति, ज्ञान, वैराग्य, सदाचार और सद्गुणोंमें भर जाता है। वस्तुतः देवी

सपत्ति तथा शरीर, वाणी और मनका तप—ये अमृततुल्य हैं और राजसी एव तामसी भाव विष हैं, इनसे मनुष्यका पतन निश्चित है ।

सर्वोत्तम एव सबसे सरल साधन है—भगवान्का चिन्तन । भगवान्का चिन्तन प्रेमपूर्वक नित्य-निरन्तर करना चाहिये । पर यदि प्रेम न भी हो तो भगवान्का चिन्तन हृदयको शुद्ध करता ही है । भगवान्का चिन्तन यदि कोई वैर-भावसे, द्वेषवश या भयसे भी करता है तो उसका भी कल्याण हो जाता है । मारीचने भगवान् रामका भयसे चिन्तन किया, उसका उद्धार हो गया । कसने भगवान्का द्वेषभावसे चिन्तन किया, उसका भी कल्याण हो गया । फिर जो प्रेमपूर्वक करुणभावसे भगवान्का चिन्तन करे, उसके कल्याणमे तो कहना ही क्या ? ब्रजकी गोपियोका उदाहरण प्रत्यक्ष है । गोपियोने प्रेमपूर्वक करुणभावसे भगवान्का चिन्तन किया, तब उनके उद्धारमे कहना ही क्या है । अतएव मन जहाँ भी जाय, वही भगवान्को देखे । रातको चिन्तन करते-करते ही सोया जाय । रातमे जब-जब निद्रा टूटे, जब-जब उठना पड़े, तब-तब मनकी सँभाल कर लेनी चाहिये कि चिन्तन हो रहा है न ।

एकान्तमे जप-साधन करनेके लिये बैठे तो प्रारम्भमे भगवान्की स्तुति-प्रार्थना अर्थ और भावको समझते हुए अवश्य करनी चाहिये । गीता, रामायण आदिका स्वाध्याय अर्थ और भावको समझकर श्रद्धा-प्रेमपूर्वक करना चाहिये । तदनन्तर सत्सग करना चाहिये । वेदोसे हमे चेतावनी मिलती है—

उत्तिष्ठत जाग्रत प्राप्य वरान्निबोधत ।

(कठ०, १ । ३ । १४)

‘उठो, जागो (सावधान हो जाओ) और महापुरुषोंके पास जाकर उनसे जाननेयोग्य परमात्मतत्त्वको समझो ।’

समय रहते चेत हो जाय तो ठीक है, अन्यथा—

ममयं चुक्रे पुनः का पद्धिताने ।

मृत्यु सिरपर आ खडी होगी, तब कुछ भी उपाय नहीं चलेगा । तुलसीदासजीने कितने कड़े शब्दोंमें चेतावनी दी है—

जो न तरै भवनागर नर समाज अस पाइ ।

सो कृत निन्द मंद मति आत्माहन गति जाइ ॥

(राम०, उत्तर०, ४४)

‘जो मनुष्य उत्तम देश, उत्तम जाति, उत्तम काल, उत्तम धर्म, उत्तम सङ्ग—इन सबका सुन्दर सुयोग पाकर भी भवसागरको पार नहीं करता, वह निन्दाका पात्र और मन्दमति है। आत्महत्यारेकी जो गति होती है, वही उसकी भी होगी ।’

श्रीनारायण स्वामी कहते हैं—

दो बातों को भूल मत जो चाहें दखान ।

‘नारायण’ इच्छा मौन को दूजे श्रीभगवान् ॥

‘यदि अपना कल्याण चाहते हो तो दो बातोंको मत भूलो— एक मौनको और दूसरे भगवान्को’ । भगवान्को याद रखनेसे पापोंका नाश होकर कल्याणकी प्राप्ति हो जाती है और मृत्युको याद रखनेसे आगे पाप नहीं बनते ।

और कुछ भी न हो तो भगवान्का जो भी नाम प्रिय लगे, उसे ही नित्य-निरन्तर रटते जाइये—वही आपको निहाल कर देगा—

केशव केशव कृकिये नहि कृकिये असार ।

गन दिवस की कृकिये तें कव तो सुने पुकार ॥

सर्वधर्मपरित्यागका रहस्य

भगवान् श्रीकृष्ण अर्जुनसे कहते हैं—

सर्वधर्मान्परित्यज्य मामेक शरणं व्रज ।

अहं त्वा सर्वपापेभ्यो मोक्षयिष्यामि ना शुचः ॥

(गीता, १८ । ६६)

‘सम्पूर्ण धर्मोंको अर्थात् सम्पूर्ण कर्तव्यकर्मोंको मुझमें त्यागकर तू केवल एक मुझ सर्वशक्तिमान्, सर्वाधार परमेश्वरकी ही शरणमें आ जा । मैं तुझे सम्पूर्ण पापोंसे मुक्त कर दूँगा, तू शोक मत कर ।’

इस श्लोकमें भगवान्ने अर्जुनसे ये चार बातें कही हैं—

(१) तू सम्पूर्ण धर्मोंका मुझमें त्याग कर दे ।

(२) तू केवल एक मेरी ही शरणमें आ जा ।

(३) मैं तुझे सम्पूर्ण पापोंसे मुक्त कर दूँगा ।

(४) तू शोक मत कर ।

अब यहाँ इनमेंसे प्रत्येकपर क्रमशः विचार किया जाता है—

१. तू सम्पूर्ण धर्मोंका मुझमें त्याग कर दे

यहाँ ‘सर्वधर्मान्परित्यज्य’का अर्थ ‘सब धर्मोंका आश्रय छोड़कर’ किया जाय तो भी कोई आपत्ति नहीं, क्योंकि भगवान्ने गीता ६ । १ में ‘अनाश्रित कर्मफलम्’ कहकर यह आदेश दिया ही है । किंतु इस प्रकरणमें उससे और भी विशेषता है । १८ वे अध्यायके ५६वें श्लोकमें भगवान् कहते हैं कि ‘मेरे परायण हुआ कर्मयोगी तो सम्पूर्ण कर्मोंको सदा करता हुआ भी मेरी कृपासे सनातन अविनाशी पदको प्राप्त हो जाता है ।’ इस प्रकार यहाँसे

गरणागतिका प्रकरण प्रारम्भ करके भगवान् ५७वे श्लोकमे मुख्यतया अर्जुनको आज्ञा देते हैं—‘अर्जुन ! तू सब कर्मोंको मनसे मुझमे अर्पण करके तथा समबुद्धिरूप योगको अवलम्बन करके मेरे परायण और निरन्तर मुझमे चित्तवाला हो ।’ अत इस प्रकरणके अनुसार ‘सर्वधर्म’का अर्थ है ‘सम्पूर्ण शास्त्रविहित कर्म’ और ‘परित्यज्य’ का अर्थ है ‘उन सब कर्मोंको सब ओरसे (अच्छी प्रकार) भगवान्मे अर्पण करके ।’ सब ओरसे सब कर्मोंको भगवान्मे अर्पण करनेकी विधि गीता ९। २७ मे बतलायी गयी है, जिसका फल ९। २८ मे भगवान्की प्राप्ति होना बतलाया गया है । इसलिये १८। ५७ के कथनानुसार ‘सर्वधर्मान् परित्यज्य’ का अर्थ ‘सब शास्त्रविहित कर्मोंको भगवान्मे अर्पण करना’ अधिक युक्तिसंगत है ।

कितने ही विद्वानोंका कथन है कि ‘सर्वधर्मान्परित्यज्य’ कहकर भगवान्ने स्वरूपसे समस्त धर्मोंका त्याग बतलाया है । किंतु ऐसा अर्थ युक्तिसंगत नहीं; क्योंकि अर्जुनने भगवान्की आज्ञासे युद्ध ही किया, सर्वथा स्वरूपसे कर्मोंका त्याग नहीं किया । दूसरे महानुभाव कहते हैं कि ‘अपने कर्तव्य-कर्मोंको करता हुआ उममे अकर्तृत्वबुद्धि रखे’—यही इस पदका आशय है । पर यह भी ठीक नहीं, क्योंकि ऐसा कथन ज्ञानयोग (साख्ययोग) की दृष्टिसे सम्भव है, किंतु यहाँ प्रकरण भक्ति-योगका है । कारण, भगवान्ने इससे पूर्व १८। ६५ मे यह स्पष्ट कहा है कि, ‘तू मुझमे मनवाला हो, मेरा भक्त बन, मेरा पूजन करनेवाला हो और मुझको प्रणाम कर ।’

२. तू केवल एक मेरी ही शरणमें आ जा

एक भगवान्की शरणमे जाना क्या है ? भगवान्ने अर्जुनको १८ । ६५ मे जो आदेश दिया है, वही शरणका प्रकार है; क्योंकि यहाँ 'शरण' का वही अर्थ लेना चाहिये, जो भगवान्ने गीतामे लिया हो । गीता ९ । ३२ मे भगवान् कहते है—'अर्जुन ! स्त्री, वैश्य, शूद्र तथा पापयोनि—चाण्डालादि जो कोई भी हों, वे भी मेरे शरण होकर परमगतिको ही प्राप्त होते हैं ।' यहाँ भगवान्ने शरणका महत्त्व और फल तो कहा, किंतु शरणका स्वरूप नहीं बतलाया । अतः ९ । ३४ मे शरणका स्वरूप बतलाते हुए शरण आनेके लिये अर्जुनको आदेश देते है—

मन्मना भव मद्भक्तो मद्याजी मां नमस्कुरु ।

सामेवैष्यसि युक्तवैवसात्मानं सत्परायण ॥

'मुझमे मनवाला हो, मेरा भक्त बन, मेरा पूजन करनेवाला हो, मुझको प्रणाम कर । इस प्रकार आत्माको मुझमे नियुक्त करके मेरे परायण होकर तू मुझको ही प्राप्त होगा ।'

ठीक यही आधा श्लोक १८ । ६५ मे ज्यो-का-त्यो है । इससे बह सिद्ध हो जाता है कि १८ । ६५ मे अनन्यशरणका स्वरूप बतलाकर १८ । ६६ मे भगवान्ने अपनी शरणमे आनेके लिये अर्जुनको आदेश दिया है ।

यहाँ यह प्रश्न होता है कि १८ । ६५ मे जो बात कही गयी है, वह अनन्यभक्तिकी है या अनन्यशरणकी ? इसका उत्तर यह है कि अनन्यभक्ति और अनन्यशरण एक ही वस्तु है, न्योकि

गीतामे जहाँ अनन्यभक्तिका स्वरूप बतलाया गया है, वहाँ शरण उसके अन्तर्गत आ जाती है और जहाँ शरणका वर्णन है, वहाँ अनन्यभक्ति उसके अन्तर्गत आ जाती है। जैसे गीता ११। ५४ मे अनन्यभक्तिका माहात्म्य बतलाकर ५५ मे उसका स्वरूप बतलाते हुए यही कहा है—

मत्कर्मकृन्मत्परमो मद्भक्तः सङ्गर्जितः ।

निर्वैरः सर्वभूतेषु यः स मामेसि पाण्डव ॥

हे अर्जुन ! जो पुरुष केवल मेरे लिये ही सम्पूर्ण कर्तव्य-कर्मोंको करनेवाला है, मेरे परायण है, मेरा भक्त है, आसक्तिरहित है और सम्पूर्ण भूतप्राणियोमे वैरभावसे रहित है, वह अनन्य भक्तियुक्त पुरुष मुझको ही प्राप्त होता है ।'

यहाँ 'अनन्यभक्ति'का वर्णन करते हुए जो 'मत्परम'—'मेरे परायण' कहा गया है, इससे शरणागतिके भावको भक्तिके अन्तर्गत बतलाया गया है।

इसी प्रकार ९। ३४ मे 'अनन्यशरण'का स्वरूप बतलाते हुए भगवान्ने 'मद्भक्त' कहकर भक्तिको शरणागतिके अन्तर्गत कह दिया है। अतएव अनन्यभक्ति और अनन्यशरण एक ही वस्तु है।

यह अनन्यशरणका विषय बहुत ही गोपनीय है। इसलिये यह भगवान्के परम रहस्यकी बात भगवान् श्रीकृष्णके द्वारा अर्जुन-जैसे परम अधिकारी प्रेमी भक्तको ही कही गयी है तथा इसे अपात्रको बतलानेके लिये भगवान्ने निषेध किया है (गीता १८। ६७)। एवं पात्रको कहनेके लिए प्रेरणा करते हुए उसको

वतलानेका फल और उसकी महिमाका वर्णन भी किया है (गीता १८ । ६८-६९) ।

इसके सिवा भगवान्ने गीतामें जो कुछ भी आदेश दिया है, उसका पालन करना भी भगवान्की अनन्यशरण है, क्योंकि गीता २ । ७ मे अर्जुनने भगवान्के शरण होकर अपना कर्तव्य पूछा, उसपर भगवान्ने अर्जुनको निमित्त बनाकर सारे ससारके हितके लिये गीता-शास्त्रका वर्णन किया । उपदेश देनेके पश्चात् वे अर्जुनसे पूछते हैं—

कच्चिदेतच्छ्रुतं पार्थ त्वयैकाग्रेण चेतसा ।

कच्चिदज्ञानसम्मोहः प्रनष्टस्ते धनंजय ॥

(गीता, १८ । ७०)

‘हे पार्थ ! क्या इस (गीता-शास्त्र) को तूने एकाग्रचित्तसे श्रवण किया ? और हे धनजय ! क्या तेरा अज्ञानजनित मोह नष्ट हो गया ?’

इसके उत्तरमे अर्जुनने कहा—

नष्टो मोहः स्मृतिर्लब्धा त्वत्प्रसादान्मयाच्युत ।

स्थितोऽस्मि गतसदेहः करिष्ये अचन तव ॥

(गीता, १८ । ७३)

‘हे अच्युत ! आपकी कृपासे मेरा मोह नष्ट हो गया और मैंने स्मृति प्राप्त कर ली है, अब मैं सशयरहित होकर स्थित हूँ, अतः आपकी आज्ञाका पालन करूँगा ।’

गीता २ । ७ मे अर्जुनने जो कहा था कि मैं किं कर्तव्यविमूढ हो गया हूँ, उसीको लक्ष्य कराते हुए अब यहाँ वे कहते हैं—‘नष्टो

मोह.' मैं अब किंकर्तव्यविमूढ नहीं हूँ, मेरा वह मोह दूर हो गया है।

भगवान् ने पूछा था—'तुमने मेरा उपदेश एकाग्रचित्त होकर सुना है न?' इसपर अर्जुन कहते हैं—'स्मृतिर्लब्धा'—मैंने सब उपदेश सुना है और वह सब मुझे याद है। किंतु 'त्वत्प्रसादात्'—यह सब मेरी महत्ता नहीं है, आपकी कृपा है।

भगवान् ने ४।४२ में अर्जुनसे कहा था कि 'तू हृदयमें स्थित इस अज्ञानजनित अपने सशयका विवेक-ज्ञानरूप तलवारद्वारा छेदन करके समत्वरूप कर्मयोगमें स्थित हो जा और युद्धके लिये खड़ा हो।' उसीका सकेत करते हुए अर्जुन यहाँ कहते हैं—'स्थितोऽस्मि गतसदेह' तथा 'करिष्ये वचन तव।' 'मैं अब उस सशयसे रहित हो गया हूँ' एव 'अब आप जो कुछ कहेगे, वही करूँगा।' इस प्रकार अर्जुनने उत्तर देकर भगवान् ने जैसा कहा था, वैसा ही किया।

इस विषयमें हमें महाभारतके कर्ण-वध-प्रसङ्गपर ध्यान देना चाहिये। जब वीर कर्णके रथका पहिया पृथ्वीमें घँस गया, तब वह तुरत रथसे उतर पड़ा और अपनी दोनों भुजाओंसे पहियेको ऊपर उठानेका प्रयत्न करने लगा। उस समय उसने अर्जुनकी ओर देखकर कहा—'महाधनुर्धर कुन्तीकुमार। दो घड़ी प्रतीक्षा करो, जिसमें मैं इस फँसे हुए पहियेको पृथ्वीतलसे निकाल लूँ। अर्जुन! जो केश खोलकर खड़ा हो, युद्धसे मुँह मोड़ चुका हो, ब्राह्मण हो, हाथ जोड़कर शरणमें आया हो, हथियार डाल चुका हो,

प्राणोकी भीख माँगता हो, जिसके बाण, कवच और दूसरे-दूसरे आयुध नष्ट हो गये हो, ऐसे पुरुषपर उत्तम व्रतका पालन करने-वाले शूरवीर शस्त्रोका प्रहार नहीं करते। पाण्डुनन्दन ! तुम लोकमे महान् शूरवीर और सदाचारी माने जाते हो। युद्धके धर्मोंको जानते हो। वेदान्तका अध्ययनरूपी यज्ञ समाप्त करके तुम उसमे अवभृथ-स्नान कर चुके हो। तुम्हे दिव्यास्त्रोका ज्ञान है। तुम अमेय आत्मबलसे सम्पन्न तथा कार्तवीर्य अर्जुनके समान पराक्रमी हो। अत महाबाहो ! जबतक मैं इस फँसे हुए पहियेको निकाल रहा हूँ, तबतक तुम रथारूढ़ होकर भी मुझ भूमिपर खड़े हुएको बाणोंकी मारसे व्याकुल मत करो, क्योंकि यह धर्म नहीं है।*

तब रथपर बैठे हुए भगवान् श्रीकृष्णने कर्णसे कहा—
‘राधानन्दन ! सौभाग्यकी बात है कि अब यहाँ तुम्हे धर्मकी बात याद आ रही है। प्रायः यह देखनेमे आता है कि नीच मनुष्य विपत्तिमे पडनेपर दैवकी ही निन्दा करते हैं, अपने किये हुए कुकर्मोंकी नहीं। कर्ण ! जब वनवासका तेरहवाँ वर्ष बीत जानेपर भी तुमने पाण्डवोका राज्य उन्हे वापस नहीं दिया, उस समय तुम्हारा धर्म कहाँ चला गया था ? † जब तुमलोगोने भीमसेनको जहर मिलाया हुआ अन्न खिलाया और उन्हे सर्पोंसे डँसवाया था,

* देखिये महाभारत, कर्णपर्व, अ० ९०।

† वनवासे व्यतीते च कर्ण वर्षे त्रयोदशे।

न प्रयच्छसि यद् राज्यं क्व ते धर्मस्तदा गतः ॥

(महा०, कर्ण०, ९१।४)

लाक्षाभवनमे सोये हुए कुन्तीकुमारोको जब तुमने जलानेका प्रयत्न कराया था, रजस्वला द्रौपदीको भरी सभामे बुलवाकर जब तुमने उसका उपहास किया और उसकी ओर निकटसे देखा था, उस समय तुम्हारा धर्म कहाँ चला गया था ? एवं जब युद्धमे तुम बहुत-से महारथियोने मिलकर बालक अभिमन्युको चारो ओरसे घेरकर मार डाला था, उस समय तुम्हारा धर्म कहाँ चला गया था ? ॐ यदि उन अवसरोपर यह धर्म नहीं था तो आज भी यहाँ सर्वथा धर्मकी दुहाई देकर तालु सुखानेसे क्या लाभ ? सूत ! अब तुम यहाँ धर्मके कितने ही कार्य क्यो न कर डालो, जीते-जी तुम्हारा छुटकारा नहीं हो सकता ।'

इस प्रकार भगवान् श्रीकृष्णकी वातको सुनकर कर्णने लज्जासे अपना सिर झुका लिया । उससे कुछ भी उत्तर देते नहीं बना । उस समय भगवान् श्रीकृष्णने अर्जुनसे कहा—'पार्थ ! कर्ण जबतक रथपर नहीं चढ जाता, तबतक ही अपने वाणद्वारा उसका मस्तक काट डालो ।' तब 'बहुत अच्छा' कहकर अर्जुनने भगवान्की उस आज्ञाको सादर शिरोधार्य किया और महान् दिव्यास्त्रसे अभिमन्त्रित अञ्जलिक नामक उत्तम वाणके द्वारा कर्णका सिर काट डाला ।† यद्यपि उस समय शस्त्ररहित पृथ्वीपर खडे हुए कर्णके धर्मयुक्त वचनोको सुनकर अर्जुन वाण चलानेमे हिचकिचा रहा

* यदाभिमन्यु बहवो युद्धे जन्मुर्महारथा ।

परिचार्यं रणे बालं क्व ते धर्मस्तदा गतः ॥

(महा०, कर्ण०, ९१ । ११)

† देखिये महाभारत, कर्णपर्व, अव्याय ९१ ।

था, फिर भी भगवान्‌के वचनोको सुनकर उसका सारा संकोच और सदेह निवृत्त हो गया, जिससे उसने नि शङ्क होकर कर्णपर बाणका प्रहार करके उसका सिर काट-गिराया ।*

इसी प्रकार प्रत्येक भक्तका कर्तव्य भगवदाज्ञापालन ही है । इसी-ज नाम भगवच्छरणागति है । भगवदाज्ञाके सामने अन्य किसी धर्मको न मानना 'सर्वधर्मपरित्याग' है । ईश्वराज्ञा और

ॐ वास्तवमे अर्जुनका कर्णपर बाण चलाना अधर्म नहीं था, क्योंकि आततायीको किसी प्रकार भी मारना धर्मशास्त्रमे न्याय्य बताया गया है और कर्ण आततायी था ।

वसिष्ठस्मृतिमे आततायीके लक्षण इस प्रकार बतलाये गये हैं—

अग्निदो गरदश्चैव घृक्षपाणिर्धनापहः ।

क्षेत्रदारापहर्ता च षडेते ह्याततायिनः ॥

(३ । १९)

'आग लगानेवाला, विष देनेवाला, हाथमे शस्त्र लेकर मारनेको उद्यत, धन हरण करनेवाला, जमीन छीननेवाला और स्त्रीका हरण करनेवाला—ये छहो आततायी है ।'

तथा मनुस्मृतिमे बतलाया गया है—

आततायिनमायान्त हन्यादेवाविचारयन् ।

नाततायिवधे दोषो हन्तुर्भवति कश्चन ॥

(८ । ३५०-३५१)

'अपना अनिष्ट करनेके लिये आते हुए आततायीको बिना विचारे ही मार टालना चाहिये । आततायीके मारनेसे मारनेवालेको कुछ भी दोष नहीं लगता ।'

धर्मशास्त्रमे विरोध-सा प्रतीत होनेपर भगवदाज्ञा ही मुख्य माननीय है, क्योंकि धर्मका तत्त्व गहन है, साधारण पुरुष उसका निर्णय नहीं कर सकता ।

भगवान्की गरण जाना—यह उत्तम रहस्यकी बात है, जिसे भगवान्ने अर्जुन-जैसे परमभक्तके प्रति ही कहा है । भगवान् उस शरणागतिकी महिमा बतलाते हुए स्वयं कहते हैं—

सर्वगुह्यतमं भूयः शृणु मे परमं वचनः ।

इष्टोऽसि मे दृढमिति ततो वक्ष्यामि ते हितम् ॥

(गीता, १८ । ६४)

‘सम्पूर्ण गोपनीयोमे अति गोपनीय मेरे परम रहस्ययुक्त वचनको तू फिर भी सुन । तू मेरा अतिशय प्रिय है, इससे यह परम हितकारक वचन मैं तुझसे कहूँगा ।’

गीतामे भगवान्ने गुह्य, गुह्यतर और सर्वगुह्यतम—इस तरह तीन प्रकारकी बातें बतलायी हैं । दूसरे अध्यायके ४० वे श्लोकसे आरम्भ करके तीसरे अध्यायके अन्ततक जिस कर्मयोगका वर्णन किया है, उसको भगवान्ने ‘गुह्य’ उपदेग बतलाया है । वे कहते हैं—

स एवायं स्या तेऽद्य योगः प्रोक्त पुरातनः ।

भक्तोऽसि मे सखा चेति रहस्यं ह्येतदुत्तमम् ॥

गीता, ४ । ३)

‘तू मेरा भक्त और प्रिय सखा है, इसलिये वही यह पुरातन योग (जिसको मैंने सृष्टिके आदिमे सूर्यसे कहा था, किंतु जो बहुत कालसे पृथ्वीलोकमे लुप्तप्राय हो गया था) आज मैंने तुमसे कहा

है, क्योंकि यह बड़ा ही उत्तम रहस्य है अर्थात् गुप्त रखने योग्य विषय है ।'

इससे यह सिद्ध हुआ कि कर्मयोगका विषय उत्तम होते हुए भी 'गुह्य' (गोपनीय) ही है, किंतु ईश्वरकी भक्ति 'गुह्यतर' है, जिसका वर्णन भगवान्ने १८। ६२-६३ में किया है। वहाँ 'गुह्य' कर्मयोगसे ईश्वर-भक्तिको 'गुह्यतर' बतलाया गया है।

इसपर यह प्रश्न होता है कि जब ईश्वरकी भक्तिको 'गुह्यतर' कह दिया, तब १८। ६५-६६ में भी तो ईश्वरकी भक्तिका ही वर्णन है, फिर उसमें सर्वगुह्यतमत्व क्या है ? इसका उत्तर यह है कि वहाँ भगवान्का 'वह ईश्वर मैं ही हूँ' इस रहस्यमय बातको प्रकट करके यह कह देना कि 'तू मुझमें मनवाला हो, एक मेरी ही शरणमें आ जा ।' यही 'सर्वगुह्यतमत्व' है। यदि कहे कि जब १८। ६५-६६ में कही हुई बात ही सर्वगुह्यतम है तो ९। ३४ के पूर्वार्द्धमें भी तो यही बात कही गयी है, फिर वहाँ उसे सर्वगुह्यतम क्यों नहीं बतलाया ? तो इसका उत्तर यह है कि वहाँ भी उसे 'गुह्यतम' और 'राजगुह्य' कहकर 'सर्वगुह्यतम' ही बतलाया गया है। भगवान्ने कहा है—

इदं तु ते गुह्यतमं प्रवक्ष्याम्यनसूयवे ।
ज्ञानं विज्ञानसहितं यज्ज्ञात्वा मोक्षयसेऽशुभात् ॥
राजविद्या राजगुह्यं पवित्रमिदमुत्तमम् ।
प्रत्यक्षावगमं धर्म्यं सुसुखं कर्तुमव्ययम् ॥

(गीता, ९। १-२)

‘तुझ दोषदृष्टिरहित भक्तके लिये इम परम गोपनीय विज्ञान-सहित ज्ञानको पुन भलीभाँति कहूँगा, जिसे जानकर तू दुःखरूप ससारमे मुक्त हो जायगा। यह विज्ञानरहित ज्ञान सब विद्याओका राजा, सब गोपनीयोका राजा, अति पवित्र, अति उत्तम, प्रत्यक्ष फलवाला, धर्मयुक्त, साधन करनेमे दडा सुगम और अविनाशी है।’

इम प्रकार नवे अध्यायमे वर्णित उपदेशको जिसके उपसहार (९। ३४) मे शरणागतिका आदेश है, परम गोपनीय और सब विद्याओका राजा बतलाया गया है। इसलिये वह सर्वगुह्यतम उपदेश है।

यहाँ एक बात और ध्यान देनेकी है। भगवान्ने १८। ६१ मे ईश्वरकी व्यापकताका तत्त्व बतलाकर ६२ मे उसकी शरणमे जानेकी बात कही और ६३ मे ‘इति ते ज्ञानमाख्यातम्’ अर्थात् यह ‘ज्ञान’ मैंने तुझसे कह दिया—इस प्रकार इसका नाम ‘ज्ञान’ बतलाया। इसमे केवल निराकारकी शरणागतिका विषय है, इसलिये इसे केवल ‘ज्ञान’ और ‘गुह्यतर’ ही कहा है। किंतु नवे अध्यायमे वर्णित उपदेशको ‘विज्ञानसहित ज्ञान’ और ‘सर्वगुह्यतम’ ‘राजगुह्य’ बतलाया गया है। वहाँ प्रथम श्लोकमे विज्ञानसहित ज्ञान कहनेकी प्रतिज्ञा करके ९। ४मे निराकारका, ९। ६मे साकारका और ९। १८मे निराकार-माकार सर्वरूपका वर्णन करते हुए यह कहा गया कि वह सब मेरा ही स्वरूप है। इसी प्रकार सातवे अध्यायके प्रथम श्लोकमे समग्र स्वरूपका वर्णन नुननेके लिये कहकर भगवान्ने अपने परम प्रेमी भक्त अर्जुनके प्रति दूसरे श्लोकमे यही कहा कि मैं तेरे लिये इस विज्ञानसहित

तत्त्वज्ञानको सम्पूर्णतया कहूँगा, जिसको जानकर ससारमे फिर और कुछ जाननेयोग्य शेष नही रह जाता ।' फिर १९वे श्लोकमे सब कुछ वासुदेव ही है, इस समग्र रूपको जाननेवाले महात्माको अतिदुर्लभ बतलाया एव अन्तमे समग्र रूपकी उपासनाका वर्णन करते हुए कहा कि 'जो पुरुष अधिभूत, अधिदैव और अधियज्ञके सहित मुझे जानते हैं, वे मुझको प्राप्त हो जाते है । अर्थात् साकार-निराकार, सगुण-निर्गुण—सब कुछ मैं ही हूँ ।' इसीको 'विज्ञानसहित ज्ञान' कहा गया । अतएव यह सिद्ध हुआ कि सगुण-निर्गुण, साकार-निराकाररूप समग्र भगवान्का ज्ञान ही 'विज्ञानसहित ज्ञान' है और इस विज्ञानसहित ज्ञानको जानकर उनकी सब प्रकारसे शरण ग्रहण करना ही 'सर्वगुह्यतम' है ।

यहाँ १८। ६४ मे 'मे परम वच भूय शृणु—' 'मेरे परम रहस्ययुक्त वचनको तू फिर भी सुन' यो कहकर भी भगवान्ने यही अभिप्राय व्यक्त किया है कि मैंने नवे अध्यायमे जो बात कही थी, उसी परम रहस्यमयी बातको मैं फिर तुमसे कहता हूँ । तथा 'मे दृढ इष्ट असि', 'तू मेरा अतिशय प्रिय है'—यो कहकर यह बतलाया है कि तू मेरा अत्यन्त प्यारा भक्त है, अत तू अधिकारी पुरुष है । वहाँ नवे अध्यायके प्रथम श्लोकमे भी 'अनसूयवे' कहकर यह स्पष्ट कर दिया था कि तुम्हारी मेरे गुणोमे दोषदृष्टि नही है । अत तुम अधिकारी पुरुष हो । ऐसे परमप्रेमी अधिकारी भक्त अर्जुनसे ही भगवान् यह सर्वगुह्यतम रहस्य कहते हैं कि तुम एक मेरी ही शरणमे आ जाओ ।'

३. मैं तुम्हें सम्पूर्ण पापोंमें मुक्त कर दूंगा

अर्जुनने पहले अध्यायमें कहा था कि 'जनार्दन ! धृतराष्ट्रके पुत्रोंको मारकर हमें क्या प्रसन्नता होगी ? इन आततायियोंको मारकर तो हमें पाप ही लगेगा (१ । ३६) तथा यह बड़े ही आश्चर्य और शोकका विषय है कि हमलोग बुद्धिमान् होकर भी महान् पाप करनेको तैयार हो गये हैं, जो राज्य और सुखके लोभसे स्वजनोंको मारनेके लिये उद्यत हो गये हैं (१ । ४५) ।' इस प्रकार अर्जुनके मनमें जो पाप लगनेकी आशङ्का थी, उसकी निवृत्तिके लिये ही भगवान्ने २ । ३८में यह कहा था कि 'जय-पराजय, लाभ-हानि और सुख-दुःखको समान समझकर उसके वाद युद्धके लिये तैयार हो जा । इस प्रकार युद्ध करनेसे तू पापको नहीं प्राप्त होगा ।'

अब भगवान् यहाँ १८ । ६६ में कहते हैं कि यदि तू पाप समझता है तो तू सब धर्मोंका मुझमें त्याग करके मेरी शरणमें आ जा । मैं गारंटी देता हूँ कि तू जिन-जिन कर्मोंमें पाप समझता है, उन सभी पापोंसे मैं तुझे मुक्त कर दूँगा ।

४. तू शोक मत कर

मोहके कारण अर्जुनको बन्धु-बान्धवोंके वध करनेके विषयमें शोक हो रहा था, उसीकी निवृत्तिके लिये भगवान्ने दूसरे अध्यायमें उसको उपदेश दिया । वहाँ भगवान्ने कहा—

अशोच्यानन्वशोचस्त्वं प्रज्ञावादांश्च भाषसे ।
गतासूनगतासूंश्च नानुशोचन्ति पण्डिताः ॥

(गीता, २ । ११)

‘अर्जुन ! तू न शोक करनेयोग्य मनुष्योंके लिये शोक करता है और पण्डितोकी-सी बातें कहता है, परंतु जिनके प्राण चले गये हैं उनके लिये और जिनके प्राण नहीं गये हैं, उनके लिये भी पण्डितजन शोक नहीं करते ।’

यदि तू इन सबके शरीरोकी ओर विचार करके शोक करता है तो उन शरीरोके लिये शोक करना उचित नहीं है, क्योंकि—

अव्यक्तादीनि भूतानि व्यक्तमध्यानि भारत ।

अव्यक्तनिधनान्येव तत्र का परिदेवना ॥

(गीता, २ । २८)

‘अर्जुन ! सम्पूर्ण प्राणी जन्मसे पहले अप्रकट थे और मरनेके बाद भी अप्रकट हो जानेवाले हैं, केवल बीचमें ही प्रकट हैं, ऐसी स्थितिमें शोक क्या करना है ।’

अतः स्वभावतः नाशवान् होनेके कारण शरीरोके लिये शोक करना व्यर्थ है । यदि आत्माकी दृष्टिसे विचार करे, तो भी शोक करनेकी आवश्यकता नहीं है, क्योंकि—

न जायते म्रियते वा कदाचि-

न्नाय भूत्वा भविता वा न भूयः ।

अजो नित्यः शाश्वतोऽयं पुराणो

न हन्यते हन्यमाने शरीरे ॥

(गीता, २ । २०)

‘यह आत्मा किसी कालमें भी न तो जन्मता है, न मरता है तथा न यह उत्पन्न होकर फिर होनेवाला ही है; क्योंकि यह

अजन्मा, नित्य, सनातन और पुरातन है, शरीरके मारे जानेपर भी यह नहीं मारा जाता ।’

अच्छेद्योऽयमदाह्योऽयनक्लेद्योऽशोष्य एव च ।

नित्य. सर्वगतः स्थाणुरचलोऽयं सनातनः ॥

अव्यक्तोऽयमचिन्तोऽयमविकार्योऽयमुच्यते ।

तस्मादेवं विदित्वैनं नानुशोचितुमर्हसि ॥

(गीता २ । २४-२५)

‘क्योकि यह आत्मा अच्छेद्य है, यह आत्मा अदाह्य, अक्लेद्य और नि सदेह अशोष्य है तथा यह आत्मा नित्य, सर्वव्यापी, अचल, स्थिर रहनेवाला और सनातन है, यह आत्मा अव्यक्त है, यह आत्मा अचिन्त्य है और यह आत्मा विकाररहित कहा जाता है, इससे हे अर्जुन ! इस आत्माको उपर्युक्त प्रकारसे जानकर तू शोक करने योग्य नहीं है अर्थात् तुझे शोक करना उचित नहीं है ।’

अतः आत्माके लिये भी शोक करना सर्वथा अयुक्त है । यही उपदेश भगवान् श्रीरामचन्द्रजीने ताराको दिया था—

छिति जल पावक गगन समीरा । पच रचित अति अधम स्त्रीरा ॥
प्रगट सो तनु तव आगे भोवा । जीव नित्य केहि लागि तुम्ह रोवा ॥

(राम०, किष्किन्वा०, १० । २-३)

इनसे यह बात सिद्ध हो गयी कि शरीर या आत्मा, किसीके लिये भी शोक करनेकी आवश्यकता नहीं है ।

यदि तू कहे कि शरीरसे आत्माका वियोग होनेके विषयमें मैं शोक करता हूँ तो यह भी ठीक नहीं; क्योकि—

वासंसि जीर्णानि यथा विहाय
 नवानि गृह्णाति नरोऽपराणि ।
 तथा शरीराणि विहाय जीर्णा-
 न्यन्यानि संयाति नवानि देही ॥

(गीता, २ । २२)

‘जैसे मनुष्य पुराने वस्त्रोको त्यागकर दूसरे नये वस्त्रोको ग्रहण करता है, वैसे ही जीवात्मा पुराने शरीरोको त्यागकर दूसरे नये शरीरोको प्राप्त होता है ।’

यदि कहे कि पुराने वस्त्रोके त्याग और नये वस्त्रोके धारण करनेमे तो मनुष्यको सुख होता है, किंतु पुराने शरीरके त्याग और नये शरीरके ग्रहण करनेमे तो क्लेश होता है । अतः यहाँ यह उदाहरण समीचीन नहीं है तो इसका उत्तर यह है कि पुराने शरीरके त्याग और नये शरीरके ग्रहणमे यानी मृत्यु और जन्ममे अज्ञानी मनुष्यको ही दुःख होता है और अज्ञानी तो बालकके समान है । धीर, विवेकी और भक्तको शरीर-परित्यागमे दुःख नहीं होता । भगवान् ने कहा है—

देहिनोऽस्मिन् यथा देहे कौमार यौवनं जरा ।

तथा देहान्तरप्राप्तिर्धोरस्तत्र न मुह्यति ॥

(गीता, २ । १३)

‘जैसे जीवात्माकी इस देहमे बालकपन, जवानी और वृद्धावस्था होती है, वैसे ही अन्य शरीरकी प्राप्ति होती है; उस विषयमे धीर पुरुष मोहित नहीं होता ।’

श्रीरामचरितमानसमे भी लिखा है कि श्रीरामचन्द्रजीके चरणोमे दृढ प्रीति करके वालीने उसी प्रकार देहका त्याग कर दिया था, जैसे हाथी अपने गलेसे फूलकी मालाका त्याग कर देता है यानी मृत्युके दुःखका उसे पता ही नहीं लगा—

राम चरन दृढ प्रीति करि वालि कीन्ह तनु त्याग ।
सुमन माल जिमि कंठ ते गिरन न जानइ नाग ॥

(राम०, किष्किन्वा०, १०)

पुराने वस्त्रोके त्याग और नये वस्त्रोके धारण करनेमे हर्ष उन्हीको होता है, जो नये-पुराने वस्त्रके तत्त्वको जानते है । छ महीने या सालभरके वच्चेकी मा जब उसके पुराने गदे वस्त्रको उतारती है, तब वह बालक रोता है और नया स्वच्छ वस्त्र पहनाती है, तब भी वह रोता है । किंतु माता उसके रोनेकी परवा न करके उसके हितके लिये वस्त्र बदल ही देती है । इसी प्रकार भगवान् भी जीवके हितके लिये उसके रोनेकी परवा न करके उसकी देहको बदल देते है । अत यह उदाहरण यहाँ समीचीन है ।

इस प्रकार भगवान्ने बतलाया कि शरीर, आत्मा या शरीरसे आत्माके वियोग—किसीके लिये भी शोक करना उचित नहीं । दूसरे अध्यायके इन्ही वचनोका सकेत करके भगवान्ने यहाँ १८ । ६६मे अपने प्रभावका दिग्दर्शन कराते हुए अर्जुनको सर्वथा शोक-रहित हो जानेके लिये आश्वासन दिया है कि 'तू शोक मत कर ।'

गीतोक्त कर्मयोग, भक्तियोग, ज्ञानयोग—तीनों ही मार्ग श्रेष्ठ और स्वतन्त्र हैं

अद्वैतवादी आचार्योंका कथन है कि गीता ज्ञानप्रधान ग्रन्थ है, वह अद्वैतामृतवर्षिणी है। उसमें मलदोषके नाश (अन्त करणकी शुद्धि) के लिये कर्मयोग, विक्षेपदोषके नाशके लिये भक्तियोग और यथार्थ ज्ञानकी प्राप्तिके लिये ज्ञानयोगका वर्णन है। इस प्रकार पहली सीढ़ी कर्मयोग, दूसरी सीढ़ी भक्तियोग और फलरूप अन्तिम तीसरी सीढ़ी ज्ञानयोग है। उनके सिद्धान्तके अनुसार यह प्रणाली बहुत उत्तम है।

द्वैतवादी आचार्योंका कथन है कि गीता भक्तिप्रधान ग्रन्थ है। वे कहते हैं कि उसमें कर्मयोगका साधन अन्त करणकी शुद्धिके लिये और आत्मज्ञानका साधन आवरणनाशके लिये है एव साक्षात् परमात्माकी प्राप्ति तो भक्तिसे ही होती है। इस प्रकार कर्मयोग पहली सीढ़ी, ज्ञानयोग दूसरी सीढ़ी और फलरूप अन्तिम तीसरी सीढ़ी भक्तियोग है। उन लोगोकी मान्यनाके अनुसार यह प्रणाली भी बहुत ही ठीक है।

कर्मयोगी महानुभावोका कथन है कि गीता कर्मयोगप्रधान ग्रन्थ है, क्योंकि अर्जुन गृहस्थाश्रमको त्यागकर संन्यासाश्रमका अनुसरण करना चाहते थे (गीता २।५), किंतु भगवान् श्रीकृष्णने उनसे कहा कि 'जनकादि महापुरुष गृहस्थमें रहकर ही निष्काम कर्मयोगके द्वारा सिद्धिको प्राप्त हुए हैं, इसलिये तुमको भी लोकसग्रहकी दृष्टिसे गृहस्थाश्रममें रहकर ही कर्म

करना चाहिये' (गीता ३ । २०) तथा अर्जुनने किया भी वही । अतः गीताका मुख्य प्रतिपाद्य विषय कर्मयोग ही है । भक्ति परमेश्वरके ज्ञानकी प्राप्तिका एक सुगम साधन है । ज्ञानप्राप्तिके अनन्तर कर्मोंका त्याग 'साख्ययोग' है और ज्ञानोत्तरकालमें ईश्वरार्पणबुद्धिसे लोकसंग्रहार्थं कर्म करना 'कर्मयोग' है । इन दोनोंमेंसे गीतामें ज्ञानमूलक भक्तिप्रधान कर्मयोगका ही प्रतिपादन है । अतः पहले तो चित्त-शुद्धिके निमित्त और उससे परमेश्वरका ज्ञान प्राप्त हो जानेपर फिर केवल लोकसंग्रहार्थं मरणपर्यन्त निष्काम कर्म करते रहना चाहिये । इन कर्मयोगी महानुभावोंकी दृष्टिके अनुसार यह पद्धति भी ठीक ही है ।

कोई-कोई आचार्य महानुभाव इनसे भी भिन्न बात कहते हैं । अपनी-अपनी दृष्टिसे इन सभीका कथन शास्त्रसंगत और युक्तियुक्त है । किसी भी आचार्य या महापुरुषके प्रति यह नहीं कहा जा सकता कि उन्होंने पक्षपात किया है । उन महापुरुषोंके अन्तःकरणमें जैसा-जैसा भाव प्रकट हुआ, उन्होंने शुद्ध नीयतसे वैसा ही कहा है । यदि किसीमें पक्षपात हो तो न वह महापुरुष है और न ज्ञानी महात्मा ही । साधनकालमें जिनकी जैसी श्रद्धा, विश्वास और रुचि रही है, उमीके अनुकूल साधन उनको प्रिय लगा और उसी दृष्टिसे उन्होंने गीताका अध्ययन किया, इसलिये उनको गीता वैसी ही प्रतीत होने लगी । वास्तवमें गीताका सिद्धान्त, तत्त्व और रहस्य सम्पूर्णतया भगवान् ही जानते हैं, उनका वास्तविक ज्ञान मनुष्यकी सामर्थ्यके बाहर है । फिर भी अपने कल्याणके लिये मनुष्यको किसी-न-किसी प्रणालीको अपनाना ही होगा, इसी उद्देश्यसे मैंने भी गीताका साधारणतया

विचार और मनन किया, यद्यपि मेरा अध्ययन बहुत ही अल्प है, क्योंकि गीता तो ज्ञान, कर्म, भक्ति, वैराग्य और सदाचारका भंडार है, इसके अभ्याससे मनुष्यके हृदयमें नित्य नये भाव उत्पन्न होते रहते हैं। गीता तो उपदेशका सागर है, इसका कहीं पार नहीं है। एक जन्ममें ही नहीं, यदि मैं सैकड़ों जन्मों तक गीताका ही अभ्यास करता रहूँ तो भी गीताके उपदेशों और भावोंकी समाप्ति नहीं हो सकती। जब मैं अपनी और देखता हूँ, तब गीताके प्रतिपाद्य विषयपर लिखनेमें मुझे सकोच ही होता है; क्योंकि भगवान् ने अर्जुनको जिस उद्देश्यसे जो बात कही है, उसका यथार्थ ज्ञान तो भगवान् को ही है। मैं तो अपनी अल्पबुद्धिके अनुसार अनुमान ही कर सकता हूँ, क्योंकि मैं सर्वज्ञ तो हूँ नहीं, एक साधारण मनुष्य हूँ।

मेरी साधारण बुद्धिके अनुसार मेरी समझमें यह बात आयी है कि उपर्युक्त आचार्य महानुभावोंकी बतलायी हुई पद्धतियोंका आदर करते हुए उनके अनुसार साधन करनेपर साधकको परमात्माकी प्राप्ति हो सकती है, किंतु इसके सिवा और भी शिक्षाप्रद भाव गीतामें भरे पड़े हैं, जिनका आविष्कार अभी नहीं हुआ है, किसी समय भविष्यमें हो भी सकता है। मेरी समझमें गीताके सिद्धान्तानुसार कर्मयोग, भक्तियोग और ज्ञानयोग—तीनों ही साधन स्वतन्त्र हैं तथा तीनों ही साधनोंके द्वारा परमात्माका यथार्थ ज्ञान और परमात्माकी प्राप्ति हो सकती है। जिसको गीतामें कही परमशान्ति, कही परमपद, कही अनामयपद, कही परमधाम, कही परमगति, कही निर्वाणब्रह्म,

कही शाश्वत पद, कही परम दिव्य पुरुषकी प्राप्ति आदि नामोसे कहा गया है, वह परमात्माकी प्राप्ति उक्त तीनों ही साधनोंके द्वारा हो सकती है एव अधिकारी-भेदसे ये तीनों ही साधन उत्तम (श्रेष्ठ), सुगम, शीघ्र सिद्धि प्रदान करनेवाले, सम्पूर्ण पापोंका नाश करनेवाले, परमात्माका यथार्थ ज्ञान तथा परमपदस्वरूप परमात्माकी प्राप्ति करानेवाले हैं।

गीतामें इन छोटे वातोंका उक्त तीनों साधनोंमें ही पृथक्-पृथक् दिग्दर्शन कराया गया है, जिसको सक्षेपमें नीचे बताया जाता है—

कर्मयोग

आत्मकल्याणके विषयमें कर्मयोगको ज्ञानयोगसे श्रेष्ठ बतलाते हुए भगवान्ने कहा है—

संन्यासः कर्मयोगश्च निःश्रेयसकरावुभौ ।

तयोस्तु कर्मसंन्यासात् कर्मयोगो विशिष्यते ॥

(गीता, ५ । २)

‘कर्मसंन्यास और कर्मयोग—ये दोनों ही परम कल्याणके करनेवाले हैं, परंतु उन दोनोंमें भी कर्मसंन्यासकी अयेक्षा कर्मयोग श्रेष्ठ है।’

इतना ही नहीं, कर्मयोग अभ्यास, विवेक-ज्ञान और ध्यानसे भी श्रेष्ठ है। भगवान् कहते हैं—

श्रेयो हि ज्ञानमभ्यासाज्ज्ञानाद् ध्यानं विशिष्यते ।

ध्यानात् कर्मफलत्यागस्त्यागाच्छान्तिरनन्तरम् ॥

(गीता, १२ । १२)

‘मर्मको न जानकर किये हुए अभ्याससे ज्ञान श्रेष्ठ है, ज्ञानसे मुझ परमेश्वरके स्वरूपका ध्यान श्रेष्ठ है और ध्यानसे भी सब कर्मोंके फलका त्यागरूप कर्मयोग श्रेष्ठ है, क्योंकि त्यागसे तत्काल ही परमशान्ति होती है ।’

कर्मयोग श्रेष्ठ है, इतनी ही बात नहीं, वह सुगम भी है, क्योंकि कर्मयोगके साधनसे साधक अनायास ही सुखपूर्वक संसार-बन्धनसे सदाके लिये मुक्त हो जाता है । भगवान्ने गीताके पाँचवे अध्यायके तीसरे श्लोकमें बतलाया है—

ज्ञेयः स नित्यसंन्यासी यो न द्वेष्टि न काङ्क्षति ।

निर्व्वन्द्वो हि महाबाहो सुखं बन्धात् प्रमुच्यते ॥

‘हे अर्जुन ! जो पुरुष न किसीसे द्वेष करता है और न किसीकी आकाङ्क्षा करता है, वह कर्मयोगी सदा सन्यासी ही समझनेयोग्य है, क्योंकि राम-द्वेषादि द्वन्द्वोंसे रहित पुरुष सुखपूर्वक संसार-बन्धनसे मुक्त हो जाता है ।’

कर्मयोगका साधन सुगम तो है ही, इसके द्वारा परमात्माकी प्राप्ति शीघ्र हो सकती है । भगवान् गीताके पाँचवे अध्यायके छठे श्लोकमें कहते हैं—

संन्यासस्तु महाबाहो दुःखमाप्तुमयोगतः ।

योगयुक्तो मुनिर्ब्रह्म नचिरेणाधिगच्छति ॥

‘परतु हे अर्जुन ! कर्मयोगके बिना सन्यास अर्थात् मन, इन्द्रिय और शरीरद्वारा होनेवाले सम्पूर्ण कर्मोंमें कर्तापिनका त्याग प्राप्त होना कठिन है और भगवत्स्वरूपको मनन करनेवाला कर्मयोगी परब्रह्म परमात्माको शीघ्र ही प्राप्त हो जाता है ।’

इसमे यह भी बतला दिया गया कि पहले कर्मयोगका साधन किये बिना-ज्ञानयोगकी मिद्धि होती कठिन है। किन्तु कर्मयोगीको ज्ञानयोगका साधन करना ही पड़े—ऐसी बात नहीं, इसके लिये वह बाध्य नहीं है, इसलिये कर्मयोग स्वतन्त्र भी है।

एव कर्मयोगके द्वारा पापका नाश होकर अन्त करणकी शुद्धि भी हो जाती है। भगवान् कहते हैं—

गतसङ्गस्य मुक्तस्य ज्ञानावस्थितचेतस ।

गज्ञायाचरत कर्म समग्रं प्रविलीयते ॥

(गीता, ४।२३)

‘जिसकी आसक्ति सर्वथा नष्ट हो गयी है, जो देहाभिमान और ममतासे रहित हो गया है, जिसका चित्त निरन्तर परमात्माके ज्ञानमे स्थिर रहता है—ऐसे निष्काम भावसे केवल यज्ञ-सम्पादनके लिये कर्म करनेवाले मनुष्य के सम्पूर्ण कर्म भलीभाँति विलीन हो जाते हैं।’

कायेन मनसा बुद्ध्या केवलैरिन्द्रियैरपि ।

योगिन कर्म कुर्वन्ति मङ्गं त्यक्त्वाऽऽत्मशुद्धये ॥

(गीता, ५।११)

‘कर्मयोगी ममत्वबुद्धिरहित केवल इन्द्रिय, मन, बुद्धि और शरीरद्वारा भी आसक्तिको त्यागकर अन्त करणकी शुद्धिके लिये कर्म करते हैं।’

इसके सिवा कर्मयोगके साधकको यथार्थ ज्ञानकी प्राप्ति भी उसका अन्त करण शुद्ध हो जानेपर अपने-आप हो जाती है। भगवान्ने कहा है —

तत् स्वय योगसंसिद्ध. कालेनात्मनि विन्दति ॥

(गीता, ४। ३८ का उत्तरार्ध)

‘उस ज्ञानको कितने ही कालसे कर्मयोगके द्वारा शुद्धान्तः-
करण हुआ मनुष्य अपने-आप ही आत्मामे पा लेता है।’

इसके अतिरिक्त केवल कर्मयोगसे ही अनामयपद और परमशान्तिरूप परमात्माकी प्राप्ति हो जाती है। भगवान् कहते हैं-

कर्मज बुद्धियुक्ता हि फलं त्यक्त्वा मनीषिणः ।

जन्मबन्धविनिर्मुक्ताः पदं गच्छन्त्यनामयम् ॥

(गीता, २ । ५१)

‘समबुद्धिसे युक्त ज्ञानीजन कर्मोंसे उत्पन्न होनेवाले फलको त्यागकर निस्सदेह जन्मरूप बन्धनसे मुक्त हो निर्विकार परम पदको पा लेते हैं।’

विहाय कामान् य सर्वान् पुमांश्चरति निःस्पृहः ।

निर्ममो निरहकारः स शान्तिमधिगच्छति ॥

(गीता, २ । ७१)

‘जो पुरुष सम्पूर्ण कामनाओंको त्यागकर ममत्तरहित, अहकाररहित और स्पृहारहित हुआ विचरता है, वही परमात्माका प्राप्तिरूप शान्तिको प्राप्त होता है।’

तस्यादसक्तः सततं कार्यं कर्म समाचर ।

असक्तो ह्याचरन् कर्म परमाप्नोति पूरुषः ॥

(गीता, ३ । १९)

‘इसलिये तू निरन्तर आसक्तिसे रहित होकर सदा कर्तव्य-
कर्मको भलीभाँति करता रह, क्योंकि आसक्तिसे रहित होकर कर्म
करता हुआ मनुष्य परम पुरुष परमात्माको प्राप्त हो जाता है।’

युक्तः कर्मफलं त्यक्त्वा शान्तिमाप्नोति नैष्ठिकीम् ।

अयुक्तः कामकारेण फले सक्तो निबध्यते ॥

(गीता, ५ । १२)

‘कर्मयोगी कर्मोंके फलका त्याग करके भगवत्प्राप्तिरूप शान्तिको प्राप्त होता है और सकाम पुरुष कामनाकी प्रेरणासे फलमे आसक्त होकर बँधता है ।’

इस कर्मयोगके साथ यदि भक्तिका समावेश करके कर्मोंका आचरण भगवदर्पण या भगवदर्थ बुद्धिसे किया जाय, तब तो कहना ही क्या है । उसे तो भगवान्की कृपासे भगवत्प्राप्ति होती ही है । भगवान्ने गीतामे बतलाया है—

यत्करोषि यदश्नासि यज्जुहोषि ददासि यत् ।

यत्तपस्यसि कौन्तेय तत्कुरुष्व मदर्पणम् ॥

शुभाशुभफलैरेवं मोक्षयसे कर्मबन्धनैः ।

सन्यासयोगयुक्तात्मा विमुक्तो सामुपैष्यसि ॥

(९ । २७-२८)

‘हे अर्जुन ! तू जो कर्म करता है, जो खाता है जो हवन करता है, जो दान देता है और जो तप करता है, वह सब मेरे अर्पण कर दे । इस प्रकार जिसमे समस्त कर्म मुझ भगवान्के अर्पण होते हैं—ऐसे सन्यासयोगसे युक्त चित्तवाला तू शुभाशुभ फलरूप कर्मबन्धनसे मुक्त हो जायगा और उससे मुक्त होकर मुझको ही प्राप्त करेगा ।’

अभ्यासेऽप्यसमर्थोऽसि मत्कर्मपरमो भव ।

मदर्थमपि कर्माणि कुर्वन् सिद्धिमवाप्स्यसि ॥

(गीता, १२ । १०)

‘यदि तू उपर्युक्त अभ्यासमे भी असमर्थ है तो केवल मेरे लिये कर्म करनेके ही परायण हो जा । इस प्रकार मेरे निमित्त कर्मोंको करता हुआ भी मेरी प्राप्तिरूप सिद्धिको ही पायेगा ।’

यतः प्रवृत्तिर्भूतानां येन सर्वसिद्धं ततम् ।

स्वकर्मणा तमभ्यर्च्य सिद्धिं विन्दति मानवः ॥

(गीता, १८ । ४६)

‘जिस परमेश्वरसे सम्पूर्ण प्राणियोकी उत्पत्ति हुई है और जिससे यह समस्त जगत् व्याप्त है, उस परमेश्वरकी अपने स्वाभाविक कर्मोंद्वारा पूजा करके मनुष्य परम सिद्धिको प्राप्त कर लेता है ।’

सर्वकर्माण्यपि सदा कुर्वाणो नद्व्यपाश्रय ।

मत्प्रसादादवाप्नोति शाश्वतं पदमव्ययम् ॥

(गीता, १८ । ५६)

‘मेरे परायण हुआ कर्मयोगी तो सम्पूर्ण कर्मोंको सदा करता हुआ भी मेरी कृपासे सनातन, अविनाशी परम पदको प्राप्त कर लेता है ।’

गीतामे कर्मयोग, भक्तियोग, ध्यानयोग और ज्ञानयोग—इन सभी साधनोको स्वतन्त्र तथा सभीका अन्तिम फल एक ही बतलाया गया है । किसी साधककी रुचि कर्मयोगमे, किसीकी ज्ञानयोगमे और किसीकी भक्तियोगमे एव किसीकी ध्यानयोगमे होती है, किंतु इनके फलमे कोई भेद नहीं है । भगवान्ने कहा है—

साह्योगी पृथग्बालाः प्रददन्ति न षण्डिता ।

एकमप्यास्थित सम्यगुभयोर्विन्दते फलम् ॥

यत्सांख्यं. प्राप्यते स्थानं तद्योगैरपि गम्यते ।

एकं सांख्यं च योग च य. पश्यति स पश्यति ॥

(गीता, ५ । ४-५)

‘संन्यास (ज्ञानयोग और कर्मयोगको मूर्खलोग पृथक्-पृथक् फल देनेवाले कहते हैं, न कि पण्डितजन, क्योंकि दोनोमेसे किसी एकमे भी सम्यक् प्रकारसे स्थित पुरुष दोनोंके फलरूप परमात्माको पा लेता है । ज्ञानयोगियोद्वारा जो परम धाम प्राप्त किया जाता है कर्मयोगियोद्वारा भी वही प्राप्त किया जाता है । इसलिए जो पुरुष ज्ञानयोग और कर्मयोगको फलरूपमे एक देखता है, वही यथार्थ देखता है ।’

ध्यानेनात्मनि पश्यन्ति केचिदात्मानमात्मना ।

अन्ये सांख्येन योगेन कर्मयोगेन चापरे ॥

(गीता, १३ । २४)

‘उन परमात्माको कितने ही मनुष्य तो शुद्ध हुई सूक्ष्म बुद्धिसे ध्यानके द्वारा हृदयमे देखते हैं, अन्य कितने ही ज्ञानयोग के द्वारा और दूसरे कितने ही कर्मयोगके द्वारा देखते हैं अर्थात् प्राप्त करते हैं ।’

इससे यह निश्चय हो गया कि कर्मयोगीको कर्मयोगका साधन करनेके पश्चात् भक्तियोग या ज्ञानयोगका साधन करना ही पड़े-ऐसी बात नहीं है । यदि कोई करे तो अच्छी बात है, किंतु वह करनेके लिये बाध्य नहीं है, क्योंकि केवल कर्मयोगसे ही पापोका नाश होकर यथार्थ ज्ञान और परमात्माकी प्राप्ति सुगमता-पूर्वक और शीघ्र हो सकती है ।

अतः परमात्माकी प्राप्तिके लिये मनुष्यको अवश्य अनासक्त और निष्काम भावसे ही कर्म करना चाहिये । गीताके तीसरे अध्यायमे, जो कर्मयोगके नामसे प्रसिद्ध है, भगवान्ने इस बातपर विशेष जोर दिया है । 'गीता-तत्त्व-विवेचनी टीका' मे तीसरे अध्यायके २९ वे श्लोकका ३० वे श्लोकके साथ सम्बन्ध बतलाते हुए कर्मकी अवश्यकर्तव्यतापर विस्तारपूर्वक विचार किया गया है ।

भक्तियोग

गीतामे कर्मयोगके विषयमे जो उपर्युक्त छ बातें बतलायी गयी हैं, वे सब भक्तियोगके विषयमे भी कही गयी हैं । भक्तिके लिये सबसे बढकर भक्तियोगका ही साधन है । अतः भक्तिको श्रद्धाप्रेमपूर्वक भक्तियोगका साधन करना चाहिये । परमात्माविषयक ज्ञान और परमपदकी प्राप्ति तो कर्मयोग और ज्ञानयोगसे भी हो सकती है, किंतु भगवान्का साक्षात् दर्शन तो अनन्य भक्तिसे ही हो सकता है, कर्मयोग और ज्ञानयोगसे नहीं । अनन्य भक्तिसे साक्षात् दर्शन ही नहीं, आत्माके स्वरूपका यथार्थ ज्ञान और परमात्मामे प्रवेशरूप सायुज्यमुक्ति भी हो जाती है । भगवान्ने गीताके ११वे अध्यायके ५४वे श्लोकमे कहा है—

भक्त्या त्वनन्यया शक्य अहमेवविधोऽर्जुन ।

ज्ञातुं द्रष्टुं च तत्त्वेन प्रवेष्टुं च परंतप ॥

'हे, परंतप अर्जुन ! अनन्य भक्तिके द्वारा तो इस प्रकारके रूपवाला मैं प्रत्यक्ष देखा, तत्त्वसे जाना तथा प्रवेश किया अर्थात् एकीभावे प्राप्त भी किया जा सकता हूँ ।'

अतः भक्ति सब साधनोसे उत्तम है और इस कारण ही भगवान् ने अपने भक्तको सर्वोत्तम बतलाया है—

योगिनामपि सर्वेषां मद्गतेनान्तरात्मना ।

श्रद्धावान् भजते यो मां स मे युक्ततमो मतः ॥

(गीता, ६ । ४७)

‘कर्मयोगी, ज्ञानयोगी, अष्टाङ्गयोगी और भक्तियोगी—इन सम्पूर्ण योगियोमें भी जो श्रद्धावान् योगी मुझमें लगे हुए अन्तरात्मा (मन-बुद्धि) से मुझको निरन्तर भजता है, वह योगी मुझे परम श्रेष्ठ मान्य है ।’

भक्तिमार्गमें सगुण-साकार या सगुण-निराकार—किसी भी स्वरूपकी उपासना बहुत ही सरल है । भगवान् ने सगुण-साकार और सगुण-निराकारके उपासकके लिये अपनेको सुलभ बतलाते हुए कहा है—

अनन्यचेता सततं यो मां स्मरति नित्यशः ।

तस्याहं सुलभ पार्थ नित्ययुक्तस्य योगिनः ॥

(गीता, ८ । १४)

‘हे अर्जुन ! जो पुरुष मुझमें अनन्यचित्त होकर सदा ही निरन्तर मुझ पुरुषोत्तमको स्मरण करता है, उस नित्य-निरन्तर मुझमें युक्त हुए योगीके लिये मैं सुलभ हूँ अर्थात् उसे सहज ही प्राप्त हो जाता हूँ ।’

इदं तु ते गुह्यतमं प्रवक्ष्याम्यनसूयवे ।

ज्ञानं विज्ञानसहितं यज्ज्ञात्वा मोक्षयसेऽशुभात् ॥

राजविद्या राजगुह्यं पवित्रमिदमुत्तमम् ।
प्रत्यक्षावगमं धर्म्यं सुसुखं कर्तुमव्ययम् ॥

(गीता, ९।१-२)

‘तुझ दोषदृष्टिरहित भक्तके लिये इस परम गोपनीय विज्ञान-सहित ज्ञानको मैं पुनः भलीभाँति कहूँगा, जिसको जानकर तू दुःखरूप ससारसे मुक्त हो जायगा । यह विज्ञानसहित ज्ञान सब विद्याओका राजा, सब गोपनीयोका राजा, अति पवित्र, अति उत्तम, प्रत्यक्ष फलवाला, धर्मयुक्त, साधन करनेमे बड़ा सुगम और अविनाशी है ।’

सगुण-साकारकी उपासनामे और भी सुगमता दिखलाते हुए कहते हैं—

पत्रं पुष्प फलं तोयं यो मे भक्त्या प्रयच्छति ।
तदहं भक्त्युपहृतमश्नामि प्रयतात्मनः ॥

(गीता, ९।२६)

‘ओ कोई भक्त मेरे लिये प्रेमसे पत्र, पुष्प, फल, जल आदि अर्पण करता है, उस शुद्धबुद्धि निष्काम प्रेमी भक्तका प्रेमपूर्वक अर्पण किया हुआ वह पत्र-पुष्पादि मैं सगुणरूपसे प्रकट होकर प्रीतिसहित खाता हूँ ।’

उदाहरणके लिये द्रौपदीके केवल सागकी पत्ती अर्पण करनेसे, गजेन्द्रके केवल पुष्पकी भेंट चढानेसे, शवरी (भीलनी) के केवल फल अर्पण करनेसे और रन्तिदेवके केवल जल प्रदान करनेसे ही भगवान् प्रसन्न हो गये थे । इस प्रकार इन भक्तोको भगवान् सुगमतापूर्वक ही मिल गये ।

भक्तिमार्ग सुगम तो है ही, उससे भगवान्की प्राप्ति शीघ्र होती है और भगवान्की भक्ति करनेवाले पुरुषका भगवान् स्वयं मृत्युरूप संसार-सागरसे उद्धार करते हैं।

भगवान्ने कहा है—

ये तु सर्वाणि कर्माणि मयि संन्यस्य मत्पराः ।
अनन्येनैव योगेन मां ध्यायन्त उपासते ॥
तेषामहं समुद्धर्ता मृत्युसंसारसागरात् ।
भवामि नचिरात् पार्थ मय्यावेशितचेतसाम् ॥

(गीता, १२ । ६-७)

‘जो मेरे परायण रहनेवाले भक्तजन सम्पूर्ण कर्मोंको मुझमे अर्पण करके मुझ सगुणरूप परमेश्वरको ही अनन्य भक्तियोगसे निरन्तर चिन्तन करते हुए भजते हैं, हे अर्जुन ! उन मुझमे चित्त लगानेवाले प्रेमी भक्तोंका तो शीघ्र ही मृत्युरूप संसार-समुद्रसे उद्धार करनेवाला मैं होता हूँ अर्थात् मैं उनका उद्धार कर देता हूँ।’

उदाहरणके लिये ध्रुव, प्रह्लाद और उद्धव आदि भक्त भगवान्की भक्तिद्वारा शीघ्र ही भगवान्को प्राप्त हो गये।

ये सब भक्त तो पहलेसे ही श्रेष्ठ थे, किंतु यदि कोई बड़ा भारी पापी हो तो उसका भी भक्तिके द्वारा शीघ्र ही उद्धार हो सकता है। उदाहरणके लिये अजामिल, विल्वमङ्गल आदि भक्त पहले पापी थे, किंतु भगवान्की भक्तिसे उनका शीघ्र ही उद्धार हो गया। अतः गुण, जाति और आचरण आदिसे कोई कैसा भी नीच क्यों न हो, भक्तिसे उसका भी शीघ्र ही उद्धार हो जाता है। भगवान् गीतामे कहते हैं—

अपि चेत् सुदुराचारो भजते मामनन्यभाक् ।
साधुरेव स मन्तव्यः सम्यग्व्यवसितो हि स ॥
क्षिप्रं भवति धर्मात्मा शश्वच्छान्तिं निगच्छति ।
कौन्तेय प्रति जानीहि न मे भक्तः प्रणश्यति ॥

(गीता, ९ । १०-३१)

‘यदि कोई अतिशय दुराचारी भी अनन्य भावसे मेरा मत्त होकर मुझको भजता है, तो वह साधु ही माननेयोग्य है, क्योंकि वह यथार्थ निश्चयवाला है, अर्थात् उसने भलीभाँति निश्चय कर लिया है कि परमेश्वरके भजनके समान अन्य कुछ भी नहीं है ।’

‘वह शीघ्र ही धर्मात्मा हो जाता है और सदा रहनेवाली परम शान्तिको प्राप्त कर लेता है । हे अर्जुन ! तू निश्चयपूर्वक सत्य जान कि मेरे भक्तका कभी विनाश नहीं होता ।’

मां हि पार्थ व्यपाश्रित्य येऽपि स्यु पापयोनयः ।

स्त्रियो वैश्यास्तथा शूद्रास्तेऽपि यान्ति परां गतिम् ॥

(गीता, ९ । ३२)

‘हे अर्जुन ! स्त्री, वैश्य, शूद्र तथा पापयोनि - चाण्डाल आदि जो कोई भी हो, वे भी मेरे शरण होकर परम गतिको ही प्राप्त होते हैं ।’

भगवान्की भक्ति करनेवाले प्रेमी भक्तको भगवत्कृपासे परमात्माके यथार्थ ज्ञानकी और परम पदरूप परमात्माके स्वरूपकी भी प्राप्ति हो जाती है ।

भगवान्ने कहा है—

मच्चित्ता मद्गतप्राणा बोधयन्तः परस्परम् ।

कथयन्तश्च मां नित्यं तुष्यन्ति च रमन्ति च ॥

तेषा सततयुक्तानां भजता प्रीतिपूर्वकम् ।
ददामि बुद्धियोगं तं येन मामुपयान्ति ते ॥

(गीता, १० । ९-१०)

‘निरन्तर मुझमे मन लगानेवाले और मुझमे ही प्राणोको अर्पण करनेवाले भक्तजन मेरी भक्तिकी चर्चके द्वारा आपसमे मेरे प्रभावको जनाते हुए तथा गुण और प्रभावसहित मेरा कथन करते हुए ही निरन्तर सतुष्ट होते हैं और मुझ वासुदेवमे ही निरन्तर रमण करते हैं । उन निरन्तर मेरे ध्यान आदिमे लगे हुए और प्रेमपूर्वक भजनेवाले भक्तोको मैं वह तत्त्वज्ञानरूप योग देता हूँ, जिससे वे मुझको ही प्राप्त होते हैं ।’

तेषामेवानुक्त्वाथमहमज्ञानजं तमः ।

नाशयाम्यात्मभावस्यो ज्ञानदीपेन भास्वता ॥

(गीता, १० । ११)

‘हे अर्जुन । उनके ऊपर अनुग्रह करनेके लिये उनके अन्तःकरणमे स्थित हुआ मैं स्वय ही उनके अज्ञानजनित अन्धकारको प्रकाशमय तत्त्वज्ञानरूप दीपकके द्वारा नष्ट कर देता हूँ ।’

इसी प्रकार गीतामे और भी जगह भक्तिके द्वारा यथार्थ ज्ञान और परम पदकी प्राप्ति बतलायी गयी है ।

ज्ञानयोग

इसी प्रकार ज्ञानयोगके विषयमे भी उपर्युक्त छहो वाते बतलायी गयी हैं । गीताके तेरहवें अध्यायके ७वेंमे ११वे श्लोकतक जितने साधन बतलाये गये हैं, उनको भगवान्ने ज्ञानकी प्राप्तिमे हेतु होनेके

कारण 'ज्ञान'के नामसे कहा है, उनका जो फल है, वही वास्तवमे परमात्माका यथार्थ ज्ञान है। भगवान्ने उस यथार्थ ज्ञानकी प्राप्तिके लिये फलसहित साधनोका वर्णन प्रकारान्तरसे १८ वे अध्यायके ४९वेसे ५५वे श्लोकतक किया है। इनके सिवा गीतामे ज्ञानका विषय चौथे, पाँचवे और चौदहवे अध्यायोमे भी आया है। तेरहवा अध्याय तो सारा-का-सारा ज्ञानके वर्णनसे ओतप्रोत है ही। उस ज्ञानकी प्राप्ति ज्ञानी महात्माओकी शरणमे जानेसे, ज्ञानके साधनोके अनुष्ठानसे तथा श्रद्धा-विश्वास, सत्सङ्ग और स्वाध्याय आदि अनेक उपायोसे होती है।

गीतामे ज्ञानयोगको भी सब साधनोसे उत्तम बतलाया गया है। साधनरूप ज्ञान और फलरूप ज्ञान दोनोकी ही भगवान्ने प्रशंसा की है। भगवान् कहते हैं—

श्रेयान् द्रव्यमयाद् यज्ञाज्ज्ञानयज्ञः परंतप ।

सर्वं कर्माखिलं पार्थ ज्ञाने परिसमाप्यते ॥

(गीता, ४ । ३३)

'हे परतप अर्जुन ! द्रव्यमय यज्ञकी अपेक्षा ज्ञानयज्ञ अत्यन्त श्रेष्ठ है, क्योंकि यावन्मात्र सम्पूर्ण कर्म ज्ञानमे समाप्त हो जाते हैं।'

ज्ञानका मार्ग सर्वोत्तम तो है ही, सुगम और पापनाशक भी है। यो तो गीताके १२ वे अध्यायके ५वे श्लोकमे इसे कठिन बतलाया गया है, किन्तु वहाँ देहाभिमानी पुरुषोके लिये ही उसे कठिन बतलाया गया है, ब्रह्मभूत यानी 'मैं ब्रह्म हूँ' इस प्रकार ब्रह्मके स्वरूपमे स्थित पुरुषोके लिये नहीं, प्रत्युत उनके लिये तो

बहुत ही सुगम बतलाया गया है। भगवान् कहते हैं—
 प्रशान्तमनसं ह्येन योगिनं सुखमुत्तमम् ।
 उपैति शान्तरजसं ब्रह्मभूतमकल्मषम् ॥
 युञ्जन्नेवं सदाऽऽत्मानं योगी विगतकल्मषः ।
 सुखेन ब्रह्मसंस्पर्शमत्यन्तं सुखमश्नुते ॥

(गीता, ६।२७-२८)

‘जिसका मन भली प्रकार शान्त है, जो पापसे रहित है और जिसका रजोगुण शान्त हो गया है, ऐसे इस सच्चिदानन्दघन ब्रह्ममे एकीभावसे स्थित हुए योगीको निस्सदेह उत्तम आनन्द प्राप्त होता है। वह पापरहित योगी इस प्रकार निरन्तर आत्माको परमात्माके लगाता हुआ मुखपूर्वक परब्रह्म परमात्माकी प्राप्तिरूप अनन्त आनन्दका अनुभव करता है।’

इतना ही नहीं, श्रद्धा-विश्वास होनेपर तत्त्वज्ञानसे तो शीघ्र ही परमात्माकी प्राप्ति हो जाती है। भगवान्ने चौथे अध्यायके ३९ वे श्लोकमे कहा है—

श्रद्धावांल्लभते ज्ञान तत्परः संयतेन्द्रिय ।
 ज्ञानं लब्ध्वा परां शान्तिमचिरेणाधिगच्छति ॥

‘जितेन्द्रिय, साधनपरायण और श्रद्धावान् मनुष्य ज्ञानको प्राप्त कर लेता है तथा ज्ञानको प्राप्त करके वह विना विलम्बके तत्काल ही भगवत्प्राप्तिरूप परम शान्तिको पा लेता है।’
 चाहे मनुष्य कैसा भी पापी हो, तत्त्वज्ञानसे उसके सारे पापोंका नाश हो जाता है। भगवान्ने अर्जुनसे कहा है—

अपि चेदसि पापेभ्यः सर्वेभ्यः पापकृत्तमः ।

सर्वं ज्ञानप्लवेनैव वृजिन संतरिष्यसि ॥

(गीता, ४ । ३६)

‘यदि तू अन्य सब पापियोसे भी अधिक पाप करनेवाला है, तो भी तू ज्ञानरूप नौकाद्वारा निस्सदेह सम्पूर्ण पाप-समुद्रसे भलीभाँति तर जायगा ।’

यथैधांसि समिद्धोऽग्निर्भस्मसात्कुरुतेऽर्जुन ।

ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुते तथा ॥

(गीता, ४ । ३७)

‘क्योकि हे अर्जुन ! जैसे प्रज्वलित अग्नि ईंधनके ढेरको भस्म कर देता है, वैसे ही ज्ञानरूप अग्नि सम्पूर्ण कर्मोंको भस्म कर देता है ।’

अतः ज्ञानयोगीको ज्ञानयोगके साधनद्वारा तत्त्वज्ञान होकर उसके सारे पापका नाश हो जाता है । साथमे निष्काम कर्म या भक्तियोगका साधन हो, तब तो कहना ही क्या । किंतु कर्मयोग या भक्तियोग करनेके लिये वह बाध्य नहीं है, क्योकि ज्ञानयोग स्वतन्त्र साधन भी है । इसलिये केवल ज्ञानयोगके द्वारा ही उसे परमात्माका यथार्थ ज्ञान और परमपदस्वरूप परमात्माकी प्राप्ति भी हो सकती है । भगवान्ने कहा है—

योऽन्तःसुखोऽन्तरारामस्तथान्तर्ज्योतिरेव यः ।

स योगी ब्रह्मनिर्वाण ब्रह्मभूतोऽधिगच्छति ॥

(गीता, ५ । २४)

‘जो पुरुष अन्तरात्मामे ही सुखका अनुभव करता है, आत्मामे ही रमण करता है तथा जो आत्मामे ही ज्ञानका अनुभव करता है, वह सच्चिदानन्दघन परब्रह्म परमात्माके साथ एकीभावको प्राप्त सांख्ययोगी शान्त ब्रह्मको पा लेता है ।’

ब्रह्मभूत. प्रसन्नात्मा न शोचति न काङ्क्षति ।

सम. सर्वेषु भूतेषु मद्भक्तिं लभते पराम् ॥

भक्त्या मामभिजानाति यावान्यश्चास्मि तत्त्वत ।

ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनन्तरम् ॥

(गीता, १८ : ५४-५५)

‘फिर वह सच्चिदानन्दघन ब्रह्ममे एकीभावसे स्थित प्रसन्न मनवाला योगी न तो किसीके लिये शोक करता है और न किसीकी आकाङ्क्षा ही करता है । ऐसा समस्त प्राणियोमे समभावना करनेवाला योगी ज्ञानयोगकी परानिष्ठारूप मेरी पराभक्तिको प्राप्त कर लेता है । उस पराभक्तिके द्वारा वह मुझ परमात्माको, मैं जो हूँ और जितना हूँ—ठीक वैसा-का-वैसा तत्त्वसे जान लेता है तथा उस भक्तिसे मुझको तत्त्वसे जानकर तत्काल ही मुझमे प्रविष्ट हो जाता है ।’

ज्ञानयोगके साधनोंका वर्णन करते हुए भगवान्ने कहा है—

ब्रह्मार्पण ब्रह्म हविर्ब्रह्माग्नौ ब्रह्मणा हुतम् ।

ब्रह्मैव तेन गन्तव्यं ब्रह्मकर्मसमाधिना ॥

(गीता, ४ । २४)

‘जिस यज्ञमे अर्पण अर्थात् स्रुवा आदि भी ब्रह्म है और हवन किये जानेयोग्य द्रव्य भी ब्रह्म है तथा ब्रह्मरूप कत्तकि द्वारा ब्रह्मरूप

अग्निमे आहुति देनारूप क्रिया भी ब्रह्म है - उस ब्रह्मकर्ममे स्थित रहनेवाले योगीद्वारा प्राप्त किये जानेयोग्य फल भी ब्रह्म ही है ।'

ब्रह्माग्नावपरे यज्ञं यज्ञेनैवोपजुह्वति ॥

गीता, ४ । २५ का उत्तरार्ध)

‘अन्य योगीजन परब्रह्म परमात्मरूप अग्निमे अभेद-दर्शन-रूप यज्ञके द्वारा ही आत्मरूप यज्ञका हवन किया करते है ।’

इस प्रकार गीताके श्लोकोसे ही यह दिखलाया गया कि कर्मयोग, भक्तियोग, ज्ञानयोग—ये तीनों ही मार्ग श्रेष्ठ, सुगम, शीघ्र सिद्धिदायक, पापनाशक, यथार्थ ज्ञानप्रद और परमात्माकी प्राप्ति करानेवाले है । गीतामे भगवान्ने जो इन सभीकी इस प्रकार प्रशंसा की है, वह झूठी प्रशंसा नहीं है एव न इससे उनके वाक्योमे परस्पर विरोधका ही दोष आता है । वस्तुतः अधिकारी-भेदसे ही तीनों मार्गोंकी प्रशंसा की गयी है । जो जिस मार्गका अधिकारी है, उसके लिये वही मार्ग श्रेष्ठ, सुगम, शीघ्र फल-दायक, पापनाशक, यथार्थज्ञानप्रद और परमात्माप्राप्तिकारक है, क्योंकि सबकी श्रद्धा, विश्वास, रुचि, प्रकृति और और बुद्धि एक-दूसरेसे भिन्न हुआ करती है । इसीलिये गीतादि शास्त्रोमे अधिकारी-भेदसे भिन्न-भिन्न साधन बतलाये गये है । सभी साधन बहुत ही उत्तम और उपयोगी है । अतएव मनुष्यको अपनी श्रद्धा, विश्वास, रुचि और प्रकृतिके अनुसार उपर्युक्त किसी भी मार्गका अवलम्बन करके तत्परतापूर्वक परमात्माकी प्राप्तिके लिये प्रयत्नशील होना चाहिये ।

शीघ्रातिशीघ्र परमात्माकी प्राप्ति होनेके साधन

वहुत-से भाई मुझसे पूछा करते हैं कि 'परमात्माकी प्राप्ति कितने समयमें हो सकती है ?' इसका उत्तर मैं यह दिया करता हूँ कि इसके लिये कोई समय निर्धारित नहीं है। इसमें तो साधकके भावकी ही प्रधानता है। (१) ईश्वर और महापुरुषोंमें परम श्रद्धा, (२) परमात्माके स्वरूपका तात्त्विक ज्ञान, (३) निष्काम कर्म और (४) अनन्य प्रेम (अनन्य भक्ति) पूर्वक भगवान्से मिलनेकी तीव्र इच्छा—ये सब भाव हैं। सभी भाव परमात्माकी प्राप्तिके उत्तम साधन हैं। इनमेंसे प्रत्येक भावमें शीघ्र परमात्माको प्राप्त करा देनेकी शक्ति है। साथमें ममता और अभिमानके अभावपूर्वक तीव्र अभ्यास और वैराग्य हो, तब तो और भी शीघ्र परमात्माकी प्राप्ति हो सकती है। महर्षि श्रीपतञ्जलिने कहा है—

तीव्रसंवेगानामासन्नः ।

(योगदर्शन, १ । २१)

'जिनके अभ्यास-वैराग्यके साधनकी गति तीव्र है, उनका योग शीघ्र सिद्ध होता है।'

मृदुमध्याधिमात्रत्वात् ततोऽपि विशेषः ।

(योगदर्शन, १ । २२)

'किंतु अभ्यास-वैराग्यके साधनकी मात्रा हल्की, मध्य और उच्च होनेके कारण तीव्र सवेगवालोंमें भी कालका भेद हो जाता है।'

इसलिये जिनका साधन तीव्र होता है तथा भाव भी उच्च कोटिका होता है, उनको शीघ्रातिशीघ्र ही परमात्माकी प्राप्ति हो जाती है।

(१) जैसे बिजलीकी फिटिंग हो जाने और पावर-हाउससे कनेक्शन प्राप्त हो जानेपर स्विच दवानेके साथ ही रोशनी क्षणमात्रमे हो जाती है, इसी प्रकार मनुष्य जब पात्र बन जाता है अर्थात् जब वह परम श्रद्धालु बन जाता है, तब उसे परमात्माकी प्राप्ति तत्क्षण हो जाती है । भगवान्ने गीतामे बतलाया है—

श्रद्धावाँल्लभते ज्ञानं तत्परः संयतेन्द्रियः ।

ज्ञान लब्ध्वा परा शान्तिमच्चिरेणाधिगच्छति ॥

(४ । ३९)

‘जितेन्द्रिय, साधनपरायण और श्रद्धावान् मनुष्य ज्ञानको प्राप्त होता है तथा ज्ञानको प्राप्त होकर वह बिना विलम्बके—तत्काल ही भगवत्प्राप्तिरूप परम शान्तिको प्राप्त हो जाता है ।’

जो ईश्वर और महापुरुषोमे भक्ति एव प्रत्यक्षकी भाँति विश्वास है, वह श्रद्धा है और उनमे जो भक्तिपूर्वक प्रत्यक्षसे भी बढकर विश्वास है, वह परम श्रद्धा है । प्रत्यक्षसे बढकर श्रद्धा कैसी होती है—इसको समझनेके लिये राजा द्रुपदके चरित्रपर ध्यान देना चाहिये । पहले जब राजा द्रुपदके कोई सतान नहीं थी, तब उन्होने सतानके लिये भगवान् शंकरकी उपासना की थी । भगवान् शंकरके प्रसन्न होनेपर राजाने उनसे सतानकी याचना की । तब शिवजीने कहा—‘तुम्हे एक कन्या प्राप्त होगी ।’ राजा द्रुपद बोले—‘भगवन् ! मैं कन्या नहीं चाहता, मुझे तो पुत्र चाहिये ।’ इसपर शिवजीने कहा—‘वह कन्या ही आगे चलकर पुत्ररूपमे परिणत हो जायगी ।’ इस वरदानके फलस्वरूप राजा द्रुपदके घर कन्या उत्पन्न हुई । राजाको भगवान् शिवके वचनोपर

पूर्ण विश्वास था इसलिये उन्होने उसे पुत्रके रूपमे प्रसिद्ध किया और उसका नाम भी पुरुष-जैसा 'शिखण्डी' रक्खा । इतना ही नहीं, उन्होने दशार्णदेशके राजा हिरण्यवर्माकी कन्यासे उमका विवाह भी कर दिया । यद्यपि प्रत्यक्षमे तो वह लडकी है, पर राजाको पूर्ण विश्वास है कि वह समयपर लडका बन जायगा और हुआ भी वैसा ही (महा० उद्योग० अ० १८८—१९२) । यह लौकिकविषयक प्रत्यक्षसे बढकर श्रद्धा है । ऐसी श्रद्धा परमात्मामे हो तो परमात्माकी प्राप्ति हो जाती है ।

जिस समय भगवान् श्रीकृष्ण अवताररूपसे पृथ्वीपर विद्यमान थे, उस समय जिन भीष्म, अर्जुन आदि पुरुषोकी उनमे परम श्रद्धा थी, उनको तो वे प्राप्त ही थे, किन्तु जिन दुर्योधनादिकी भगवान्मे श्रद्धा नहीं थी, उनको भगवान् प्राप्त होकर भी अप्राप्त ही थे । जैसे किसीके पास पारस तो है, परतु उसे पारसका ज्ञान नहीं है तो उसे पारस प्राप्त होते हुए भी अप्राप्त ही है, वैसे ही जिनको भगवान् श्रीकृष्णके परमात्मा होनेका विश्वास और अनुभव नहीं था, उन्हे भगवान् श्रीकृष्ण प्राप्त होते हुए भी अप्राप्त ही थे, क्योकि अनुभव होनेसे ही श्रद्धा होती है और श्रद्धा होनेसे ही भगवान्मे प्रेम होकर उनकी प्राप्ति होतो है, जैसे भक्त सुतीक्ष्णका भगवान् श्रीरामके परमात्मा होनेमे विश्वास था । इसीसे वे भगवान्के प्रेममे मग्न हुए उनका दर्शन करनेके लिये आतुर हो चल पड़े तथा प्रेममें इतने विह्वल हो गये कि उन्हे अपना और दिशाओका मान भी नहीं रहा और वे मार्गमे ही बैठ गये । उनके प्रेमके कारण भगवान्

तुरत उनके निकट आ पहुँचे । उनकी इस प्रेमावस्थाका वर्णन श्रीतुलसीदासजीके शब्दोमे ही पढिये—

मुनि अगस्ति कर सिष्य सुजाना । नाम सुतीछ्न रति भगवाना ॥
मन क्रम वचन राम पद सेवक । सपनेहुँ आन भरोस न देवक ॥
प्रभु आगवनु श्रवन सुनि पावा । करत मनोरथ आतुर धावा ॥
... ..

मुनि मग माझ अचल होइ वैसा । पुलक सरীর पनस फल जैसा ॥
तव रघुनाथ निकट चलि आए । देखि दसा निज जन मन भाए ॥

(राम०, अरण्य०, ९ । १-२, ८)

इस प्रकार भगवान्मे श्रद्धा-प्रेम होनेसे भगवान्की प्राप्ति हो जाय, इसमे तो कहना ही क्या है, भगवत्प्राप्त महापुरुषमे श्रद्धा-प्रेम होनेसे भी भगवान्की प्राप्ति हो सकती है ।

जैसे पतिव्रता स्त्री पतिकी आज्ञाके अनुसार चलती है, जैसे मातृ-पितृ-भक्त मनुष्य माता-पिताकी आज्ञाके अनुसार चलता है और जैसे ईश्वरका भक्त ईश्वरकी आज्ञाके अनुसार चलता है, उसी प्रकार जो महापुरुषकी आज्ञाके अनुसार बड़ी प्रसन्नतापूर्वक आचरण करता है, उसको भी परमात्माकी प्राप्ति शीघ्र हो सकती है । छान्दोग्य उपनिषद्मे कथा आती है कि जवालाके पुत्र सत्यकामका श्रीहारिद्रुमत गौतमकी कृपासे—उनकी आज्ञाके पालनसे ही उद्धार हो गया और महात्मा सत्यकामकी सेवा करनेसे उपकोसलका उद्धार हो गया ।

सूत्रधार कठपुतलीको जैसे नचाता है वैसे ही वह नाचती है, उसी प्रकार जो महापुरुषके प्रति अपने-आपको सौपकर वे जैसे

नचावे वैसे ही नाचता है, उसको बहुत ही शीघ्र परमात्माकी प्राप्ति हो सकती है। फिर जो जैसे छाया पुरुषका अनुसरण करती है, उसी प्रकार महापुरुषके सकेतके अनुसार चलता है, उसका अति-शीघ्र उद्धार हो जाय, इसमें तो कहना ही क्या है। एव महापुरुषके सिद्धान्तोको ममज्ञकर उनके अनुसार चलनेका जिसका स्वभाव बन गया है, वह तो परमात्माको प्राप्त ही है। जैसे दर्पणमें अपना प्रतिबिम्ब दीखनेकी भाँति एक ईश्वरभक्तको ईश्वरके मनकी बात मालूम हो जाती है, पतिव्रता स्त्रीको पतिके मनकी बात मालूम हो जाती है, इसी प्रकार महापुरुषमें परम श्रद्धा रखनेवाले पुरुषको महापुरुषके मनकी बात मालूम हो जाती है, तब उस परम श्रद्धालुकी सारी क्रियाएँ महापुरुषके मनके अनुकूल स्वाभाविक ही होने लगती हैं। यह है महापुरुषमें सबसे बढ़कर परम श्रद्धा। ऐसी परम श्रद्धा होनेपर महापुरुषकी कोई भी क्रिया अपने मनके विपरीत होने पर भी विपरीत नहीं लगती। वास्तवमें महापुरुषकी कोई भी क्रिया शास्त्रविपरीत नहीं होती, विना समझे हमें विपरीत दीख सकती है। यदि वास्तवमें शास्त्रविपरीत क्रिया होती है तब तो वह महापुरुष ही नहीं है। महापुरुषमें जिसकी परम श्रद्धा है, उसको तो उनकी सारी क्रियाएँ लीलाके रूपमें दीखने लगती हैं, चाहे वे उसके मनके कितनी भी विपरीत क्यों न हों। अपने मनके अनुकूल क्रिया तो सभीको आनन्द देनेवाली होती है, किंतु महापुरुषकी अपने मनके विपरीत क्रिया देखकर भी जिस परम श्रद्धालुको ऐसी अतिशय प्रसन्नता होती है और वह उसमें इतना मुग्ध हो जाता है कि उसमें यह प्रसन्नता समाती ही नहीं तथा उस प्रसन्नतामें वह अपने आपको भी

भूल जाता है, उस परम श्रद्धालु साधकको श्रद्धाके प्रभावसे भगवान्की प्राप्ति उसी समय हो सकती है। इसके लिये मैंने शास्त्रमें तो कोई उदाहरण नहीं देखा, किंतु यह मेरे हृदयका उद्गार है।

(२) परमात्माके स्वरूपका तात्त्विक ज्ञान भी एक उच्च कोटिका भाव है। जैसे स्वप्नावस्थामे स्वप्नके ससारके सम्बन्धमे जब यह ज्ञान हो जाता है कि यह स्वप्नका ससार है, तब उमीक्षण उस मनुष्यकी जाग्रत्-अवस्था हो जाती है, इसी प्रकार इस ससारको स्वप्नवत् समझ लेनेपर जब परमात्माका यथार्थ ज्ञान हो जाता है, तब क्षणभरमें परब्रह्म परमात्माकी प्राप्ति हो जाती है। उपनिषद्मे बतलाया गया है—

स यो ह वै तत्परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति ।

(मुण्डक०, ३।२।९)

‘निश्चय ही जो कोई भी उस ब्रह्मको जानता है, वह ब्रह्म ही हो जाता है।’

कभी मनुष्यको ऐसा दिग्भ्रम हो जाता है कि वह दिग्भ्रम वर्षोंतक दूर नहीं होता, किंतु अपने जन्मस्थानपर आनेसे उसी क्षण दूर हो जाता है। इसी प्रकार जब मनुष्य परमात्माके स्वरूपमे स्थित हो जाता है, तब यह संसारका भ्रम क्षणभरमे दूर हो जाता है।

यह जो कुछ दीखता है, जो कुछ समझमे आता है और जिनके द्वारा देखा और समझा जाता है, वे मन, बुद्धि, इन्द्रियाँ—सभी मायाके कार्य हैं और जड हैं, किंतु आत्मा चेतन है। जब मनुष्यको

इस प्रकारका यथार्थज्ञान हो जाता है, तब वह उसी क्षण परमात्माको प्राप्त हो जाता है। गीतामे भगवान्ने कहा है—

क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोरेवमन्तरं ज्ञानचक्षुषा ।

भूतप्रकृतिमोक्षं च ये विदुर्यान्ति ते परम् ॥

(१३ । ३४ ।)

‘इस प्रकार क्षेत्र और क्षेत्रज्ञके भेदको तथा कार्यसहित प्रकृतिसे मुक्त होनेको जो पुरुष ज्ञाननेत्रोद्वारा तत्त्वसे जानते हैं, वे महात्माजन परमब्रह्म परमात्माको प्राप्त हो जाते हैं ।’

(३) निष्कामता भी एक उत्तम भाव है। इसकी प्रशंसा सभी शास्त्रोमे की गयी है। कठोपनिषद्मे निष्कामी नचिकेताकी वडी सुन्दर कथा है। जब नचिकेताने यमलोकमे जाकर यमराजसे आत्मतत्त्वके विषयमे प्रश्न किया तो उस समय यमराजने उसकी परीक्षा करनेके लिये बहुत-से प्रलोभन दिखलाते हुए कहा— ‘नचिकेता ! तुम हाथी, सुवर्ण, घोड़े और विशाल भूमण्डलके महान् साम्राज्यको माँग लो और इन सबको भोगनेके लिये जितने वर्षों-तक जीनेकी इच्छा हो, उतने वर्ष जीते रहो तथा जो-जो भोग मृत्युलोकमे दुर्लभ है, उन सम्पूर्ण भोगोको तुम इच्छानुसार माँग लो। रथ और नाना प्रकारके वाजोके सहित इन स्वर्गकी अप्सराओको अपने साथ ले जाओ। मनुष्योको ऐसी स्त्रियाँ निस्सदेह अलभ्य हैं। मेरे द्वारा दी हुई इन स्त्रियोसे तुम अपनी सेवा कराओ। नचिकेता ! मरनेके बाद आत्माका क्या होता है—इसको मत पूछो ।’

इस प्रकारका प्रलोभन दिये जानेपर भी नचिकेताका चित्त उनमे नही लुभाया, बल्कि उसने यही कहा—

श्वोभावा मर्त्यस्य यदन्तर्कतत् सर्वेन्द्रियाणां जरयन्ति तेजः ।
अपि सव जीवितमल्पमेव तत्रैव वाहास्तव नृत्यगीते ॥
..... वरस्तु मे वरणीयः स एव ॥

(कठ०, १ । १ । २६-२७)

‘यमराज ! जिनका आपने वर्णन किया, वे क्षणभङ्गुर भोग मनुष्यके अन्त करणसहित सम्पूर्ण इन्द्रियोके तेजको क्षीण कर डालते हैं । इसके सिवा, समस्त आयु, चाहे वह कितनी भी बड़ी क्यों न हो, अल्प ही है । इसलिये ये आपके रथ आदि वाहन और ये अप्सराओके नाच-गान आपके ही पास रहे, मुझे ये नहीं चाहिये । मेरा प्रार्थनीय तो वह आत्मविषयक वर ही है ।’

यह सुनकर यमराज प्रसन्न हो गये और बोले—‘नचिकेता !’ तुम ज्ञानके सच्चे अभिलाषी हो, क्योंकि बहुत-से बड़े-बड़े भोग भी तुमको नहीं लुभा सके । हमे तुम-जैसे ही पूछनेवाले जिज्ञासु मिला करे ।’ यह है निष्काम भाव ।

श्रीमद्भगवद्गीतामे वर्णित निष्कामभाव तो इससे भी बढ़कर है । गीतामे तो यहाँतक बतला दिया गया है कि निष्काम-भाव अभ्यास, ज्ञान और परमात्माके ध्यानसे भी बढ़कर है (गीता, ५ । २, ६ । १, १२ । १२) । इतना ही नहीं, यह साधन सुगम भी है (गीता, ५ । ३) तथा यह स्वतन्त्र भी है (गीता, ५ । ४-५, १३ । २४) ।

यदि कहे कि शास्त्रमे यह कहा गया है कि ‘ऋते ज्ञानान्न मुक्ति’—बिना ज्ञानके कल्याण नहीं हो सकता, सो ठीक है ।

किन्तु कर्मयोगके साधनके प्रभावसे अन्तःकरण शुद्ध होकर परमात्माका यथार्थ ज्ञान भी स्वतः ही प्राप्त हो जाता है (गीता ४।३८) ।

यदि कहे कि पापोंका नाश हुए बिना अन्तःकरणकी शुद्धि नहीं होती सो ठीक है । इस निष्काम कर्मसे पापोंका सर्वथा नाश भी हो जाता है (गीता, ४।२३, ५।११) ।

इतना ही नहीं, कर्मयोगके साधकको परमशान्तिकी प्राप्ति भी इसी साधनसे हो जाती है (गीता, २।७१; ५।१२) एव परमशान्तिकी प्राप्तिके साथ ही अनामयपदकी और परमात्माकी प्राप्ति भी हो जाती है (गीता, २।५१, ३।१९) ।

इसके सिवा इस निष्काम कर्मके साधनसे साधकको परमात्माकी प्राप्ति उसी क्षण हो जाती है । भगवान्ने गीतामें बतलाया है—

संन्यासस्तु महाबाहो दुःखमाप्तुमयोगतः ।
योगयुक्तो मुनिर्ब्रह्म नचिरेणाधिगच्छति ॥

(५।१६)

‘अर्जुन ! कर्मयोगके बिना तो संन्यास अर्थात् मन, इन्द्रिय और शरीरद्वारा होनेवाले सम्पूर्ण कर्मोंमें कर्तापिनका त्याग प्राप्त होना ही कठिन है और भगवत्स्वरूपको मनन करनेवाला कर्मयोगी परब्रह्म परमात्माको शीघ्र ही प्राप्त कर लेता है ।’

साथमें भगवान्की भक्तिका समावेश हो, तब तो कहना ही क्या है । उसके लिये तो भगवान् स्वयं कहते हैं कि ‘वह निस्संदेह

मुझे प्राप्त हो जाता है ।' गीताके १८वे अध्यायके ४९वेसे ५५वे श्लोकतक वर्णित ज्ञाननिष्ठाके अनुसार जो परमात्माकी प्राप्ति सासारिक विषय-भोगोंके और राग-द्वेषके त्यागसे तथा एकान्त-वास, अतिशय वैराग्य और परमात्माके ध्यानसे मल, विक्षेप और आवरणका नाश होनेपर होती है, वह भगवान्की शरण-पूर्वक सदा-सर्वदा कार्य करते हुए भगवान्की कृपासे सहज ही हो जाती है (गीता, १८।५६) । यह कर्मयोगके साथ भगवान्की भक्तिका समावेश कर देनेकी विशेष महिमा है । भगवान्ने अर्जुनसे गीतामे आठवे अध्यायके ७वे श्लोकमे भी कहा है—

तस्मात् सर्वेषु कालेषु मामनुस्मर युध्य च ।

मय्यर्पितमनोबुद्धिर्मानिवैष्यस्यसशयम् ॥

‘इसलिये हे अर्जुन ! तू सब समयमे निरन्तर मेरा स्मरण कर और युद्ध भी कर । इस प्रकार मुझमे अर्पण किये हुए मन-बुद्धिसे युक्त होकर तू नि सदेह मुझको ही प्राप्त होगा ।’

निष्कामभावसे कर्म करनेवाला पुरुष विषयोमे और कर्मोंमे आसक्त नहीं होता, तब वह कर्म करता हुआ और विषयोमे विचरण करता हुआ भी परमात्माको प्राप्त हो जाता है । निष्काम भावके प्रभावसे अन्त करणकी शुद्धि, सम्पूर्ण दुःखो, पापो और विकारोंका नाश, चित्तकी प्रसन्नता और परम शान्तिकी प्राप्ति—ये सभी बातें स्वतः ही आ जाती हैं तथा कार्य करते समय धैर्य, उत्साह और प्रसन्नता रहती है, किंतु लोग निष्काम कर्मके तत्त्वको नहीं समझते । इसमे क्रियाकी प्रधानता नहीं है, भावही

प्रधानता है। दूसरोंके हितके लिये मनुष्य धन, पदार्थ, शरीरके आराम और स्वार्थका त्याग करके भी तबतक निष्कामी नहीं समझा जाता, जबतक उसमें मान, बड़ाई, प्रतिष्ठाकी इच्छा और प्रीति रहती है; क्योंकि मनुष्य मान, बड़ाई, प्रतिष्ठाके लिये उपर्युक्त सभी स्वार्थोंका त्याग कर सकता है। एव मान, बड़ाई, प्रतिष्ठाका त्याग होनेपर भी जबतक ममता, आसक्ति और अभिमानका त्याग नहीं होता, तबतक वह वास्तवमें निष्कामी नहीं समझा जाता। इन सबका त्याग होनेपर भी यदि वह अपनेको निष्कामी समझता है तो यह भी उसके लिये दोष है। लोग स्वार्थका त्याग करके कर्म करते हैं और अपनेको निष्कामी मान लेते हैं, किंतु उनकी यह मान्यता गलत है। निष्कामी पुरुषको लोग ही निष्कामी कहते हैं, वह अपनेको निष्कामी नहीं मानता।

मनुष्य जब राग-द्वेषसे शून्य हो जाता है—उसके अन्तःकरणसे राग-द्वेषका अत्यन्त अभाव हो जाता है, तब उसके प्रभावसे उसके मन-इन्द्रिय तो स्वाभाविक ही बशमें हो जाते हैं। वह विषयोमें उपराम हुए विना ही, विषयोमें विचरण करता हुआ ही सहज ही परमात्माको प्राप्त कर लेता है। गीतामें भगवान् कहते हैं—

रागद्वेषवियुक्तस्तु	विषयानिन्द्रियैश्चरन् ।
आत्मवश्यैर्विधेयात्मा	प्रसादमधिगच्छति ॥
प्रसादे सर्वदुःखानां	हानिरस्योपजायते ।
प्रसन्नचेतसो ह्याशु	बुद्धिः पर्यवतिष्ठते ॥

(२ । ६४-६५)

‘अपने अधीन विद्ये हुए अन्तःकरणवाला साधक तो अपने

वशमे की हुई राग-द्वेषसे रहित इन्द्रियोद्वारा विषयोमे विचरण करता हुआ अन्त करणकी प्रसन्नताको प्राप्त होता है। अन्तः-करणकी प्रसन्नता होनेपर इसके सम्पूर्ण दु खोंका अभाव हो जाता है और उस प्रसन्नचित्तवाले कर्मयोगीकी बुद्धि शीघ्र ही सब ओरसे हटकर एक परमात्मामे ही भलीभाँति स्थिर हो जाती है।'

इसलिये मनुष्यको सम्पूर्ण क्रियाओ और पदार्थोंमे भगवद्-भक्तिका समावेश करके निष्काम-भावसे कर्म करना चाहिये। सम्पूर्ण पदार्थोंमे भगवान् व्यापक है, वे सब भगवान्के हैं और मैं भी भगवान्का हूँ एव भगवान् मेरे हैं तथा मैं जो कुछ करता हूँ, भगवान्के आज्ञानुसार भगवत्प्रीत्यर्थ करता हूँ—इस भावसे भावित होकर कर्म करना भगवद्भक्तिसहित निष्काम कर्मयोगका साधन है। इस प्रकार कर्म करनेवाला पुरुष परमात्माकी प्राप्ति-रूप परम सिद्धिको अनायास ही प्राप्त कर लेता है। भगवान् कहते हैं—

यतः प्रवृत्तिर्भूतानां येन सर्वमिद ततम् ।

स्वकर्मणा तमभ्यर्च्य सिद्धिं विन्दति मानवः ॥

(गाता, १८।४६)

'जिस परमेश्वरसे सम्पूर्ण प्राणियोंकी उत्पत्ति हुई है और जिससे यह समस्त जगत् व्याप्त है, उस परमेश्वरकी अपने स्वाभाविक कर्मोंद्वारा पूजा करके मनुष्य परम सिद्धिरूप परमात्माको प्राप्त हो जाता है।'

यो भक्तिसयुक्त निष्काम कर्म करनेवाला मनुष्य व्यवहार करते समय पशु, पक्षी, कीट, पतंग, देवता, पितर और मनुष्य आदि

सभीमे भगवद्भाव रखता है और भगवद्भावसे भावित हुआ सबके हितमे रत रहता है। वह मनुष्य अतिथिकी सेवा करते समय अतिथिमे, भूतयज्ञ करते समय गौ, कुत्ते, कौवे आदिमे, श्राद्ध-तर्पण करते समय पितरोमे, श्रुति-स्मृतिका स्वाध्याय करते समय ऋषियोमे और पूजा-होम आदि करते समय देवताओमे भगवद्भाव रखता है। यह भक्तिसहित निष्काम कर्मयोग है। निष्कामभाव ज्यो-ज्यो उत्तरोत्तर परिपक्व होता जाता है, त्यो-ही-त्यो उसके चित्तमे प्रसन्नता, शान्ति, परमात्माके स्वरूपका यथार्थ ज्ञान, ईश्वरमे प्रेम और ससारसे वैराग्य उत्तरोत्तर बढ़ता चला जाता है। जो लोग निष्कामी होनेका दावा रखते हैं, वे निष्कामी नहीं हैं। जो निष्कामी होता है, वह निष्कामी होनेका दावा नहीं रखता। उसका जीवन ही निष्काम हो जाता है। निष्कामभाव बहुत ही ऊँची श्रेणीकी वस्तु है। यह अभ्यास, ज्ञान और ध्यान आदिसे भी श्रेष्ठ है (गीता, १२।१२)।

(४) अनन्य प्रेमपूर्वक भगवान्से मिलनेकी तीव्र इच्छाका होना बहुत ही उत्तम है। जब मनुष्यकी ससारसागरसे उद्धार होनेकी इच्छा हो जाती है, तब उसका शीघ्र ही उद्धार हो जाता है। इसे नीचे लिखी कहानीसे समझना चाहिए।

एक जिज्ञासुने किसी समुद्रतटतीं महात्माके पास जाकर पूछा—‘महाराजजी। ससारसे उद्धार होनेमे कितना समय लगता है ?’ महात्माने उत्तर दिया—‘यदि उद्धार होनेकी तीव्र इच्छा हो तो एक मिनटमे ससारसे उद्धार हो सकता है।’ जिज्ञासुने

कहा—‘ऐसा ही उपाय बताइये, जिससे एक मिनटमे कल्याण हो जाय ।’ महात्मा बोले—‘स्नान करनेके बाद बतलाऊँगा । चलो, अभी हम समुद्रमे स्नान कर आवे ।’ फिर दोनों स्नान करनेके लिये समुद्रके तटपर गये और दोनोंने ही समुद्रमे प्रवेश किया । महात्माका शरीर हृष्ट-पुष्ट और बलिष्ठ था । स्नान करते समय महात्माने जिज्ञासुके शरीरको जोरसे दबा दिया और उसे एक मिनटतक दबाये ही रहे । इससे वह बहुत छटपटाने लगा । तब महात्माने उसको बाहर निकाल दिया । उस समय जिज्ञासु कुछ उत्तेजित होकर बोला—‘आप मुझे यहाँ किसलिये लाये थे ?’ महात्माने उत्तर दिया—‘एक मिनटमे कल्याण किस प्रकार होता है—यह बात बतलानेके लिये तुम्हे यहाँ लाया था ।’ जिज्ञासुने कहा—‘क्या समुद्रमे डुबो देनेसे एक मिनटमे कल्याण होता है ?’ महात्मा बोले—‘नहीं ।’ जिज्ञासुने कहा—‘तब फिर आपने समुद्रमे मुझको दबाकर क्यों रक्खा ?’ महात्माने उत्तर दिया—‘तुम्हे अनुभव करानेके लिये । बताओ जब तुमको मैंने दबा रक्खा था, तब तुम्हारे मनमे बारबार क्या बात आती थी ?’ जिज्ञासुने कहा—‘उस समय बार-बार मेरे मनमे यही आता था कि किस प्रकार शीघ्र-से-शीघ्र समुद्रसे बाहर निकलूँ । मैं शक्तिभर प्रयत्न भी करता रहा, पर मैं स्वयं निकल नहीं सका । आपने निकाला, तभी निकला ।’ महात्मा बोले—‘इसी प्रकार ससार-सागरसे बाहर निकलनेकी तीव्र इच्छासे जब मनुष्यका जी छटपटाने लगता है, तब भगवान् उसका शीघ्रातिशीघ्र ससार-सागरसे

उद्धार कर देते हैं। तुम्हारी जैसी तीव्र इच्छा इस खारे समुद्रसे बाहर निकलनेकी हुई, ऐसी ही इस दुःखके घर ससार-सागरसे बाहर निकलनेकी तीव्र इच्छा होनी चाहिये। यही एक मिनटमे ससार-सागरसे उद्धार होनेका उपाय है।'

परमात्माकी प्राप्तिके लिये भजन-ध्यान, मत्संग, स्वाध्याय आदि अनेक उपाय हैं। उनमेसे शीघ्रातिशीघ्र परमात्माकी प्राप्ति होनेका यह एक विशेष उपाय है—भगवान्से मिलनेकी तीव्र इच्छाका होना। जब मनुष्य भगवान्के विरहमे अत्यन्त व्याकुल हो जाता है, भगवान्से मिले बिना रह ही नहीं सकता, तब भगवान् भी उससे मिले बिना नहीं रह सकते, भगवान् उसको शीघ्र दर्शन दे देते हैं। श्रीरामके वियोगमे जब भरतजी विरह-व्याकुलतामे मग्न हो गये, तब उसी समय भगवान्के पहुँचनेका सवाद मुनानेके लिये श्रीहनुमान्जी उनके पास आ पहुँचे। श्रीतुलसीदासजी कहते हैं—

राम विरह सागर मँहँ भरत मगन मन होत ।

त्रिप्र रूप धरि पवनसुन आइ गयउ जनु पोत ॥

वैठे देवि कुमामन जटा मकुट कृस गात ।

राम राम रघुपति जपत स्रवत नयन जलजात ॥

देखत हनुमान अति हरषेउ । पुत्रक गात लोचन जल वरषेउ ॥

मन मँहँ बहून भोनि सुख मानी । बोलेउ श्रवन सुधा सम बानी ॥

जासु विरहँ स्नेह दिन गानी । रटहु निरतर गुन गन पौती ॥

रघुकुल तिलक सृजन सुमदाना । आयउ कुसल देव मुनि त्राता ॥

रिपु रन जीनि सजस सुर गावन । सीत सहित अनुज प्रभु आवत ॥

राम०, उत्तर०, १ क, ख; १। १—१)

जब पाण्डव वनमे निवास कर रहे थे, उस समय एक दिनकी

बात है कि द्रौपदीके भोजन कर चुकनेपर महर्षि दुर्वासा अपने दस हजार शिष्योके साथ उनके पास जाकर उनके अतिथि हुए। तब द्रौपदीको अन्नके लिये बड़ी चिन्ता हुई। उस समय उसने व्याकुल होकर मन-ही-मन करुणभावसे भगवान्को इस प्रकार पुकारा—

कृष्ण कृष्ण महाबाहो देवकीनन्दनावयय ।
 वासुदेव जगन्नाथ प्रणतार्तिविनाशन ॥
 विश्वात्मन् विश्वजनक विश्वहर्त प्रभोऽव्यय ।
 प्रपन्नपाल गोपाल प्रजापाल परात्पर ॥
 दुःशासनावहं पूर्वं सभायां मोचिता यथा ।
 तथैव संकटादस्मान्मामुद्धर्तुमिहार्हसि ॥

(महा०, वन०, २६३ । ८-१०, १६)

हे कृष्ण ! हे महाबाहु श्रीकृष्ण ! हे देवकीनन्दन ! हे अविनाशी वासुदेव ! चरणोमे पडे हुए दुखियोका दु ख दूर करने-वाले हे जगदीश्वर ! तुम्ही सम्पूर्ण जगत्के आत्मा हो । अविनाशी प्रभो ! तुम्ही इस विश्वकी उत्पत्ति और सहार करनेवाले हो । शरणागतोकी रक्षा करनेवाले गोपाल ! तुम्ही समस्त प्रजाका पालन करनेवाले परात्पर परमेश्वर हो । भगवन् ! पहले कौरव-सभामे दु शासनके हाथसे जैसे तुमने मुझे बचाया था, उसी प्रकार इस वर्तमान सकटसे भी मेरा उद्धार करो ।'

एव स्तुतस्तदा देवः कृष्णया भक्तवत्सलः ।

द्रौपद्याः संकटं ज्ञात्वा देवदेवो जगत्पति ॥

पार्श्वस्थां शयने त्यक्त्वा रुक्मिणीं केशव प्रभु ।

तत्राजगाम त्वरितो ह्यचिन्त्यगतिरीश्वरः ॥

(महा०, वन०, २६३ । १७-१८)

‘द्रौपदीके इस प्रकार स्तुति करनेपर अचिन्त्यगति परमेश्वर देवाधिदेव जगन्नाथ भक्तवत्सल भगवान् केशवको यह मालूम हो गया कि द्रौपदीपर कोई सकट आ गया है। फिर तो वे शय्यापर अपने पास ही सोयी हुई रुक्मिणीको छोड़कर तुरन्त वहाँ आ पहुँचे ।’

श्रीमद्भागवतमे वर्णन आता है कि जब भगवान् श्रीकृष्ण शरत्पूर्णिमाको गोपियोंके मध्यमे रास करते-करते अदृश्य हो गये और सभी गोपियाँ उनके विरहमे व्याकुल होकर उनसे प्रार्थना करने लगी तथा भगवान् गोपियोंको अतिशय व्याकुल देखकर उनके सम्मुख तुरन्त प्रकट हो गये ।

श्रीशुकदेवजी कहते हैं—

इति गोप्य. प्रगायन्त्य. प्रलपन्त्यश्च चित्रधा ॥

रुद्दुः सुखरं राजन् कृष्णदर्शनलालसाः ।

तासामाब्धिरभूच्छौरिः स्मयमानमुखाम्बुजः ॥

पीताम्बरधर लग्वी साक्षान्मन्मथमन्मथ ।

(श्रीमद्भा०, १० । ३२ । १०२)

‘परीक्षित् । गोपियाँ भगवान्के विरहके आवेशमे इस प्रकार भाँति-भाँतिसे गाने और प्रलाप करने लगी । अपने प्रेमास्पद श्रीकृष्णके दर्शनकी लालसासे वे अपनेको रोक न सकी, करुणा-

जनक सुमधुर स्वरसे फूट-फूटकर रोने लगी। ठीक उस समय उनके बीचोंबीच भगवान् श्रीकृष्ण प्रकट होगये। भगवान्का मुख-कमल मन्द-मन्द मुसकानसे खिला हुआ था। गलेमें वनमाला श्री। वे पीताम्बर धारण किये हुए थे। उनका यह रूप क्या था, सबके मनको मथ डालनेवाले कामदेवके मनको भी मथनेवाला था।'

इन सब उदाहरणोंमें यही बात सिद्ध होती है कि प्रेमपूर्वक विरहकी व्याकुलतामें भगवान्के मिलनेकी अतिशय तीव्र इच्छा होनी चाहिये। यह तीव्र इच्छा ही सबसे बढकर और क्षणभरमें भगवान्की प्राप्तिका उपाय है। जैसे जलके वियोगमें मछली जलके बिना तड़प-तड़पकर मर जाती है, वैसी ही तड़पन भगवान्के विरहमें होनी चाहिये। यदि कहे कि मछली तो तड़पकर मर ही जाती है, उसे जल तो नहीं मिलता सो ठीक है, किंतु जल तो जड है, इसलिये उसमें मिलनेकी इच्छा हो ही नहीं सकती। परन्तु भगवान् तो चेतन और सुहृद् है अर्थात् बिना ही कारण दया और प्रेम करनेवाले है, वे एक क्षणका भी विलम्ब कैसे कर सकते हैं ?

अतएव हमलोगोंको भगवान्के शरण होकर और उनके विरहमें व्याकुल होकर उनके मिलनेको तीव्र इच्छापूर्वक करुणभावसे पुकार करनी चाहिये। फिर भगवान्के आनेमें कोई विलम्ब नहीं है। भगवान्में अनन्य प्रेम (अनन्य भक्ति) होनेसे ही साधककी ऐसी स्थिति हुआ करती है।

परमात्माका तत्त्व-रहस्यसहित स्वरूप

परमात्माका जो निर्गुण-निराकर सच्चिदानन्दघन स्वरूप है, वह एक, अद्वितीय, गुणातीत, बोधस्वरूप, नित्यमुक्त, क्रियारहित, आकाररहित, विकारशून्य, विशेषणोसे रहित, गुणोसे रहित, धर्मासे रहित, केवल शुद्ध, चिन्मय, निर्विशेष है। वह प्रापणीय वस्तु है। वास्तवमे वह बुद्धिवृत्तिरूप ज्ञान और ध्यानका विषय नहीं है। वह स्वय ही अपने-आपको जानता है। जो उस सच्चिदानन्दघन परमात्माको प्राप्त हो जाता है, वह फिर तद्रूप ही बन जाता है। जो उस विज्ञानानन्दघन ब्रह्मको जानता है, वह ब्रह्म होकर ही उसे जानता है, उससे भिन्न होकर नहीं। यह कथन भी वास्तवमे बनता नहीं, केवल जिज्ञामु साधकोको समझानेके लिये ही है।

परमात्माका जो दूसरा सगुण स्वरूप है, उसको इस प्रकार समझना चाहिये —

सत्त्व, रज और तम—ये प्रकृतिके तीन गुण है। इन तीनों गुणोंसे युक्त प्रकृति ईश्वरकी शक्ति है, इसीको त्रिगुणमयी माया कहते हैं (गीता, ७। १४) और ईश्वर शक्तिमान् है। उसकी शक्ति उससे भिन्न भी है और अभिन्न भी। तीनों गुणोंसे युक्त शक्ति जड़ है और परमात्मा चेतन है—इस दृष्टिसे तो वह शक्ति परमात्मासे भिन्न है तथा परमात्मा ही शक्तिके रूपमें अभिव्यक्त होते हैं, इस दृष्टिसे शक्ति परमात्मासे अभिन्न है। इस शक्तिका नाम ही 'प्रकृति' है। प्रकृतिके कार्य होनेसे गुण प्रकृतिसे अभिन्न हैं तथा जैसे बर्फ जलसे ही उत्पन्न होती और जलमें ही विलीन हो जाती है, वैसे ही तीनों गुण प्रकृतिसे ही उत्पन्न होते और उसीमें विलीन हो जाते हैं। महासर्गके आरम्भमें उम प्रकृतिसे ही गुण उत्पन्न होते हैं (गीता-१४। ५), या यो कहिये कि प्रकृति गुणोंके रूपमें अभिव्यक्त होती है। समस्त जीवोंके सस्कार जो प्रकृतिके रूपमें स्थित हो रहे हैं, जीवोंको उनका फल-भोग करानेके लिये परमात्माके सकाशसे प्रकृतिमें क्षोभ उत्पन्न होता है अर्थात् उसमें हलचल पैदा होती है। उस हलचलसे प्रकृतिमें दो विभाग हो जाते हैं। इनमें एकका नाम विद्या और दूसरेका नाम अविद्या है। विद्या सत्त्वगुण है और अविद्या तमो गुण है तथा जो प्रकृतिमें क्षोभ उत्पन्न होता है, वह क्रियारूप हलचल (चञ्चलता) रजोगुण है। यही प्रकृतिकी विषमावस्था है। महाप्रलयके समय ये तीनों गुण उस प्रकृतिमें विलीन हो जाते हैं, वही प्रकृतिकी साम्यावस्था है। जितने कालतक महासर्ग रहता है, उतने ही कालतक महाप्रलय रहता है। महाप्रलयके समय सस्कारके रूपमें जीवोंके कर्म, तीनों गुण और गुणोंका कार्यरूप

यह दृश्यवर्ग—जड़ ससार, ये सब-के-सब कारणरूप प्रकृतिमें तद्रूप हो जाते हैं तथा उस प्रकृतिसे सयुक्त सम्पूर्ण जीव ब्रह्ममे विलीन हो जाते हैं। महाप्रलयके अन्त और महासर्गके आदिमे पुनः जीवों-के सस्काररूप कर्मोंका फलभोग जीवोंको करानेके लिये परमात्मा-के सकाशसे प्रकृतिमे क्षोभ उत्पन्न होता है, जिससे प्रकृतिमे सत्त्व, रज, तम—ये तीन विभाग हो जाते हैं। इस प्रकार प्रकृतिसयुक्त परमात्मामे सृष्टिकी उत्पत्ति और विलय वारंवार होते रहते हैं।

इस सगुणस्वरूप परमात्माके दो भेद हैं—(१) निराकार, (२) साकार।

(१) वे सगुण-निराकार परमात्मा अविद्यासे अति परे, अत्यन्त शुद्ध, नित्यमुक्त, बोधस्वरूप, कैवल्यरूप, सर्वत्र परिपूर्ण, स्वयंप्रकाश, अद्वितीय, अखण्ड, अतिदिव्य मङ्गलस्वरूप, सच्चिदानन्दमय हैं तथा क्षमा, दया, शान्ति, समता, सतोष, सरलता, ज्ञान आदि अनन्त असीम अलौकिक अप्राकृत दिव्य चिन्मय गुणोंसे सम्पन्न हैं। वे परमात्मा निराकाररूपसे सारे ससारमे व्यापक हैं। भगवान्ने गीतामे कहा—

मया ततमिदं सर्वं जगदव्यक्तमूर्तिना ।

मत्स्थानि सर्वभूतानि न चाहं तेष्ववस्थितः ॥

(९।४)

‘भुज्ज निराकार परमात्मासे यह सब जगत् (जलसे बर्फकी भाँति) परिपूर्ण है और सब भूत मेरे अन्तर्गत सकल्पके आधार स्थित हैं, किन्तु वास्तवमे मैं उनमे स्थित नहीं हूँ ।’

इसी स्वरूपका वर्णन गीतामे परम दिव्य पुरुषके नामसे किया गया है

कवि पुराणमनुशासितार-
मणोरणीयांसमनुस्मरेद्य ।
सर्वस्य धातारमचिन्त्यरूप-
मादित्यवर्णं तमसः परस्तात् ॥
प्रयाणकाले मनसाचलेन
भक्त्या युक्तो योगबलेन चैव ।
भ्रुवोर्मध्ये प्राणमावेश्य मम्यक्
स त पर पुरुषमुपैति दिव्यम् ॥

(८ । ९-१०)

‘जो पुरुष सर्वज्ञ, अनादि, सबके नियन्ता, सूक्ष्मसे भी अति सूक्ष्म, सबके धारण-पोषण करनेवाले, अचिन्त्यस्वरूप, सूर्यके सदृश नित्य-चेतन प्रकाशरूप और अविद्यासे अति परे, शुद्ध सच्चिदानन्दघन परमेश्वरका स्मरण करता है, वह भक्तियुक्त पुरुष अन्तकालमे भी योगबलसे भृकुटीके मध्यमे प्राणको अच्छी प्रकार स्थापित करके, फिर निश्चल मनसे स्मरण करता हुआ उस दिव्यस्वरूप परमपुरुष परमात्माको ही प्राप्त होता है।’

पुरुष. स पर. पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्यया ।

यस्यान्त स्थानि भूतानि येन सर्वमिदं ततम् ॥

(गीता, ८ । २२)

‘हे पार्थ ! जिस परमात्माके अन्तर्गत सब भूत हैं और जिस सच्चिदानन्दघन परमात्मासे यह सब जगत् परिपूर्ण है, वह सनातन अव्यक्त परम पुरुष तो अतन्य भक्तिसे ही प्राप्त किया जा सकता है।’

(२) परमात्माका जो दिव्य गुणोसे सम्पन्न सगुण-साकार स्वरूप है, वह चिन्मय है। इसी प्रकार भगवान्‌का परम धाम भी दिव्य चेतन है। एव उम परम धाममें जानेवाले भक्तोंके स्वरूप भी चेतन हैं। वे ही क्षमा, दया, प्रेम, समता, गान्ति, सतोष, सरलता ज्ञान आदि अनन्त दिव्य चिन्मय गुणोसे युक्त भगवान् अपनी प्रकृतिको स्वीकार करके श्रीराम, श्रीकृष्ण आदि सगुण-साकार रूपोसे प्रकट होते हैं अर्थात् अवतार लेते हैं। गीतामें भगवान्‌ने कहा है—

अजोऽपि सन्नव्ययात्मा भूतानामीश्वरोऽपि सन् ।

प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय सम्भवाम्यात्ममायया ॥

(७ । ६)

‘मैं अजन्मा और अविनाशीस्वरूप होते हुए भी तथा समस्त प्राणियोंका ईश्वर होते हुए भी अपनी प्रकृतिको अधीन करके अपनी योगमायासे प्रकट होता हूँ ।’

यह श्रीराम, श्रीकृष्ण आदिका अवतार-विग्रह अनधिकारी मूढ़ मनुष्योंके लिये भगवान्‌की त्रिगुणमयी मायासे आच्छादित रहता है, इसीलिये भगवान्‌के तत्त्वको न जाननेवाले वे मनुष्य उसे नहीं जान पाते। भगवान्‌ने गीतामें बतलाया है—

नाहं प्रकाशः सर्वस्य योगमायासमावृतः ।

मूढोऽयं नाभिजानाति लोको मामजमव्ययम् ॥

(७ । २५)

‘अपनी योगमायासे छिपा हुआ मैं सबके प्रत्यक्ष नहीं होता, इसलिये यह अज्ञानी जनसमुदाय मुझ जन्मरहित अविनाशी परमेश्वरको नहीं जानता अर्थात् मुझको जन्मने-मरनेवाला समझता है।’

किंतु भगवान् अपने अनन्य विशुद्ध प्रेमी श्रद्धालु भक्तके लिये अपनी उस त्रिगुणमयी योगमायाका पर्दा दूर कर देते हैं, जिससे वह भक्त अनन्यभक्तिके द्वारा भगवान्के वास्तविक स्वरूपका दर्शन कर लेता है तथा तत्त्वसे जानकर उनको प्राप्त हो जाता है।

भगवान्ने कहा है—

भक्त्या त्वनन्यया शक्य अहमेवंविधोऽर्जुन ।

ज्ञातुं द्रष्टुं च तत्त्वेन प्रवेष्टुं च परंतप ॥

(गीता, ११ । ५४)

‘हे परतप अर्जुन ! अनन्य भक्तिके द्वारा इस प्रकारके रूप-वाला मैं प्रत्यक्ष देखा, तत्त्वसे जाना तथा प्रवेश भी किया (एकीभावसे प्राप्त किया) जा सकता हूँ ।’

परंतु जिनका भगवान्मे श्रद्धा-प्रेम नहीं है, ऐसे आसुर स्वभाववाले मनुष्योके लिये भगवान् अपनी योगमायासे छिपे रहते हैं। अत वे आसुर स्वभाववाले मूढ मनुष्य भगवान्को न जाननेके कारण उनका तिरस्कार करते हैं। भगवान्ने स्वयं कहा है—

अवजानन्ति मां मूढा मानुषीं तनुमाश्रितम् ।

परं भावमजानन्तो मम भूतमहेश्वरम् ॥

(गीता ९ । ११)

‘मेरे परम भावको न जाननेवाले मूढलोग मनुष्यका शरीर धारण करनेवाले मुझ सम्पूर्ण भूतोके महान् ईश्वरको तुच्छ समझते हैं अर्थात् अपनी योगमायासे ससारके उद्धारके लिये मनुष्य-रूपमे विचरते हुए मुझ परमेश्वरको साधारण मनुष्य मानते हैं ।’

किंतु ज्ञानी महात्मा पुरुष उस परमात्माके परम दिव्य स्वरूपको तत्त्वसे जानते है। एव जो जानते हैं, वे ससारसे मुक्त होकर उस परमात्माको प्राप्त हो जाते हैं।

ससारमें स्थित दैवी सम्पदायुक्त सात्त्विक पुरुषो तथा ज्ञानी महात्मा महापुरुषोमे जो क्षमा, दया, प्रेम, शान्ति, समता, सतोष, सरलता, ज्ञान, वैराग्य आदि गुण दृष्टिगोचर होते हैं, उन गुणोमें और परमात्माके दिव्य चिन्मय गुणोमे भी बहुत अन्तर है। पूर्णिमाके चन्द्रमाका एक तो असली स्वरूप होता है, जो आकाशमे स्थित दीखता है; और दूसरा दर्पणमे उसका वैसा-का-वैसा प्रतिबिम्बस्वरूप दीखता है। सगुण परमात्माके जो दिव्य गुण हैं, वे तो पूर्ण चन्द्रमाके वास्तविक स्वरूपकी भाँति हैं और चिन्मय हैं, तथा जो प्रकृतिके कार्यभूत विद्यारूप सात्त्विक गुण हैं, वे प्रकृतिके कार्य होनेसे जड़ हैं। ये गुण दैवी सम्पदायुक्त सात्त्विक पुरुषो और ज्ञानी महात्मा पुरुषोके शुद्ध अन्त करणमे, दर्पणमे पूर्णचन्द्रमाके प्रतिबिम्बकी भाँति, परमात्माके दिव्य चिन्मय गुणोके ही प्रतिबिम्बभूत हैं।

साधकके गुणो और सिद्ध महात्माके गुणोमें भी भेद है। दैवी सम्पदायुक्त सात्त्विक साधक पुरुष तो गुणोकी सत्ता अपनेमें मानता है और गुणातीत ज्ञानी महात्मा पुरुष इस देहके अभिमानसे रहित हो परमात्माको प्राप्त हो जाते हैं, अतः उन ज्ञानी महात्मा पुरुषोके शुद्ध अन्त करणमे ये गुण रहते अवश्य हैं, किंतु इन गुणरूप धर्मोको अपनेमे माननेवाला कोई धर्मो नहीं रहता, क्योंकि वे स्वयं तो गुणोसे अतीत हो सच्चिदानन्द ब्रह्मको प्राप्त हो जाते हैं।

साधकों और महात्माओके जो क्षमा, दया, प्रेम, ज्ञान, शान्ति, समता, सतोष आदि गुण हमलोगोंकी जानकायीमे आते हैं, वे दिव्य होते हुए भी ज्ञेय होनेके कारण जड़ हैं। किन्तु परमात्माके स्वरूपभूत गुण दूसरेके द्वारा जाननेमे नहीं आ सकते, उनको महर्षि और देवगण भी नहीं जान सकते। इसी प्रकार उनका दिव्य स्वरूप भी किसी दूसरेके जाननेमे नहीं आ सकता। भगवान्ने स्वयं कहा है—

न मे विदुः सुरगणाः प्रभवं न महर्षयः ।

अहमादिहि देवानां महर्षीणां च सर्वश ॥

गीता १०।२।५

‘मेरी उत्पत्तिको अर्थात् लीलासे प्रकट होनेको न देवतालोग जानते हैं और न महर्षिगण ही जानते हैं, क्योंकि मैं सब प्रकारसे देवताओंका तथा महर्षियोंका भी आदि कारण हूँ।’

वे स्वयं ही अपने-आपको जानते हैं। गीतामें अर्जुनने भगवान्के प्रति कहा है—

स्वयमेवात्मनाऽऽत्मानं वेत्थ त्वं पुरुषोत्तम ।

(१०।१५। का पूर्वार्ध)

‘हे पुरुषोत्तम ! आप स्वयं ही अपनेसे अपनेको जानते हैं।’

क्योंकि यदि भगवान्का स्वरूप किसी दूसरेके जाननेमे आ जाय, तब तो वह भी अन्य ज्ञेय पदार्थोंकी भाँति जड़ ही समझा जायगा। परमात्मा बुद्धिसे परे हैं, अतएव उनको बुद्धिके द्वारा कोई नहीं जान सकता, किन्तु वे सबको जानते हैं। गीतामें भगवान् कहते हैं—

वेदाहं समतीतानि वर्तमानानि चार्जुन ।
भविष्याणि च भूतानि मां तु वेद न कश्चन ॥

(७ । २६)

‘हे अर्जुन ! पूर्वमे हुए और वर्तमानमे स्थित तथा आगे होनेवाले सब भूतोंको मैं जानता हूँ; परतु मुझको कोई भी श्रद्धा-भक्तिरहित पुरुष नही जानता ।’

ऊपर परमात्माके निर्गुण-निराकार सच्चिदानन्दमय स्वरूप तथा सगुण-निराकार एव सगुण-साकार स्वरूपोकी जो बात बतलायी गयी—इसका अभिप्राय यह नही है कि परमात्मा अनेक है। एक परमात्माके ही ये अलग-अलग स्वरूप उपासकोंकी दृष्टिसे ही बतलाये गये हैं। वस्तुतः इन सभी रूपोमे एक, अद्वितीय, बोधस्वरूप, नित्यमुक्त, केवल शुद्ध सच्चिदानन्दघन पूर्णब्रह्मपरमात्मा ही हैं।

इसलिये उन परमात्माकी प्राप्तिके लिये मनुष्यको उनकी अनन्यभक्ति करनी चाहिये। उस अनन्य भक्तिका स्वरूप भगवान्ने अपने अनन्य भक्तके लक्षण कहकर इम प्रकार बतलाया है—

मत्कर्मकृन्मत्परमो मद्भक्तः सङ्गर्वाजितः ।

निर्वैरः सर्वभूतेषु यः स मामेति पाण्डव ॥

(गीता, ११ । ५५)

‘हे अर्जुन । जो पुरुष केवल मेरे लिये ही सम्पूर्ण कर्तव्य कर्म करता है, मेरे परायण है, मेरा भक्त है (मुझसे ही प्रेम करता है), आसक्तिरहित है और सम्पूर्ण भूतप्राणियोके प्रति वैरभावसे रहित है, वह अनन्य भक्तियुक्त पुरुष मुझको ही प्राप्त होता है ।’

भगवान्‌के निराकार-तत्त्वका रहस्य

श्रीभगवान्‌ गीताके नवम अध्यायके प्रथम श्लोकमे कहते हैं—

इदं तु ते गुह्यतमं प्रवक्ष्याम्यनसूयवे ।

ज्ञानं विज्ञानसहितं यज्ज्ञात्वा मोक्षयसेऽशुभात् ॥

‘अर्जुन ! तुझे दोषदृष्टिरहित भक्तके लिये इस परम गोपनीय विज्ञानसहित ज्ञानको पुन भलीभाँति कहूँगा, जिसे जानकर तू दुःखरूप ससारसे मुक्त हो जायगा ।’

इस प्रकार इस परम गोपनीय विज्ञानसहित ज्ञानको कहनेकी प्रतिज्ञा करके भगवान्‌ उसके आठ विशेषण देकर उसकी महिमा प्रकट करते हैं—

राजविद्या राजगुह्यं पवित्रमिदमुत्तमम् ।

प्रत्यक्षावगमं धर्म्यं सुसुख कर्तुमव्ययम् ॥

(गीता, ९ । २)

‘जो विज्ञानसहित ज्ञान मैं तुझे बतलाऊँगा, वह सब विद्याओ-का राजा, सम्पूर्ण गोपनीयोका राजा, पापीसे भी पापीको पवित्र करनेवाला, सर्वोत्तम, प्रत्यक्ष फलवाला, परम धर्ममय, साधन करनेमे अत्यन्त सुगम और अविनाशी है ।’

इसपर प्रश्न होता है कि इतना लाभदायक और बहुत ही सुगम साधन होनेपर भी सब लोग इसमें क्यों नहीं लग जाते, तो इसका उत्तर यह है कि लोगोमे श्रद्धाकी कमी है । भगवान्‌ने कहा है—

अश्रद्धाानाः पुरुषा धर्मस्यास्य परंतप ।

अप्राप्य मां निवर्तन्ते मृत्युसंसारवर्त्मनि ॥

(गीता, ९ । ३)

‘हे परतप ? इस उपर्युक्त धर्ममे श्रद्धारहिते पुरुष मुझको न प्राप्त होकर मृत्युरूप ससार-चक्रमे भ्रमण करते रहते हैं ।’

गीतामे भगवान्ने साकार, निराकार, सगुण, निर्गुण—सभी स्वरूपोंकी उपासना बतलायी है ।

भगवान्ने अपने निराकार स्वरूपका तत्त्व और रहस्य बतलाते हुए कहा है—

मया ततमिदं सर्वं जगदव्यक्तमूर्तिना ।
 मत्स्थानि सर्वभूतानि न चाहं तेष्ववस्थित ॥
 न च मत्स्थानि भूतानि पश्य मे योगमेश्वरम् ।
 भूतभृन्न च भूतस्थो ममात्मा भूतभावनः ॥

(गीता, ९।४-५)

‘मुझ निराकार परमात्मासे यह सब जगत् परिपूर्ण है और सब भूत मेरे अन्तर्गत सकल्पके आधार स्थित हैं, किंतु वास्तवमे मैं उनमे स्थित नहीं हूँ । वे सब भूत मुझमे स्थित नहीं हैं; किंतु मेरी ईश्वरीय योगशक्तिको देख कि भूतोका धारण-पोषण करनेवाला और भूतोको उत्पन्न करनेवाला भी मेरा आत्मा वास्तवमे भूतोमे स्थित नहीं है ।’

अभिप्राय यह है कि भगवान् इस ससारमे व्यापक, इस ससारके परम आधार और अभिन्ननिमित्तोपादान कारण* है। यहाँ—

* जिस वस्तुमे जो चीज बनती है, वह उसका उपादान कारण है और बनानेवाला निमित्त कारण; जैसे घडेका उपादान कारण मिट्टी है और निमित्त कारण कुम्हार है; किंतु ससारके उपादान और निमित्त कारण परमात्मा ही हैं । जैसे मकड़ी जो जाला तानती है, उस जालेका उपादान कारण भी मकड़ी है और निमित्त कारण भी मकड़ी ही है,

मया ततमिद सर्वं जगदव्यक्तमूर्तिना ।

‘मुझ निराकर परमात्मासे यह सब जगत् परिपूर्ण है’—
इस कथनसे भगवान्ने अपनी व्यापकता बतलायी है। भगवान्के कथनका भाव यह है कि यह ससार तो व्याप्य है और मैं इसमें व्यापक हूँ। तथा ‘मत्स्थानि सर्वभूतानि’—‘सब भूत मुझमें स्थित है,’ और ‘भूतभृद्’—‘मैं सब भूतोंका धारण-पोषण करनेवाला हूँ’—यह कहकर भगवान्ने सँसारका अपनेको परम आधार बतलाया है। एवं ‘पर्ये मे योगेश्वरम्’ ‘मेरी इस अलौकिक रचनारूप ईश्वरीय योगशक्तिको देख’—यों कहकर अपनेको सँसारका निमित्त कारण बताया है और ‘ममात्मा भूतभावन.’—‘मेरा आत्मा (स्वरूप) भूतोंके भावको उत्पन्न करनेवाला है’ यह कहकर अपनेको सँसारका उपादान कारण बतलाया है।

परमात्मा किस प्रकार सँसारमें व्यापक, इसके आधार और उपादान कारण है, इसकी नीच लिखें उदाहरणसे समझना चाहिये। जैसे बादलोंके समूहमें महाकाश व्यापक भी है और उनका परम आधार एवं उपादान कारण भी है, उसी प्रकार परमात्मा सँसारमें व्यापक, उसके परम आधार और परम कारण हैं। बादलका कोई भी ऐसा हिस्सा नहीं, जिसमें आकाश न हो, इसी प्रकार जड़, चेतन और चराचर जगत्का कोई भी ऐसा अंश नहीं है, जहाँ परमात्मा न हो। परमात्मा सब देश, सब काल और सब वस्तुओंमें परिपूर्ण है। श्रुति कहती है—

उसी प्रकार परमात्मा जगत्के उपादान और निमित्त कारण दोनों हैं; अतः वे उससे अभिन्न हैं।

ईशा वास्यमिदं सर्वं यत्किंच जगत्यां जगत् ।

(ईशा०, उप०, १)

‘इस ससारमे जो कुछ जड़-चेतन पदार्थसमुदाय है, वह सब ईश्वरसे व्याप्त है ।’

जैसे वादलोका परम आधार आकाश है, बिना आकाशके वादल नहीं रह सकते, उसी प्रकार परमात्मा ससारके परम आधार हैं, बिना परमात्माके ससार नहीं रह सकता । एव जैसे वादलोकी उत्पत्ति आकाशसे हुई है—आकाशाद् वायु । वायोरग्नि । अग्नेराप । (तैत्ति०, उप०, २ । १) ‘आकाशसे वायु, वायुसे अग्नि और अग्निसे जल उत्पन्न होता है ।’ वादल वूँद, ओला, वर्ष सब जल ही है । अत आकाशसे ही वादलरूप जलकी उत्पत्ति हुई है, सुतरा आकाश ही वादलका उपादान कारण है । इसी प्रकार परमात्माके सकल्पसे ही ससारकी उत्पत्ति हुई है । श्रुति कहती है—

‘सोऽकामयत बहु स्यां प्रजायेयेति ।’

(तैत्ति०, उप०, २ । ६)

—‘उस परमात्माने इच्छा की कि मैं बहुत हो जाऊँ ।’

स्वप्नावस्थामे मनुष्यका संकल्प ही स्वप्नके ससारका रूप धारण करता है, अत वह स्वप्नका ससार उस मनुष्यसे अभिन्न है । जिसको स्वप्न आता है, वह मनुष्य ही इसका उपादान और निमित्त कारण है, क्योंकि उस मनुष्यके अतिरिक्त वहाँ अन्य कोई भी पदार्थ नहीं है, सब कुछ वह मनुष्य ही है । इसी प्रकार इस संसारके परमात्मा ही अभिन्ननिमित्तोपादान कारण हैं । अन्तर

इतना ही है कि जीव परतन्त्र और अज्ञानके वशमे हैं, किंतु परमात्मा स्वतन्त्र और ज्ञानस्वरूप है ।

यहाँ कोई कह सकता है कि इन श्लोकोंमे भगवान्का यह कथन कि 'मैं ससारमे व्यापक हूँ और ससार मुझमे है'—तो ठीक समझमे आ जाता है, किंतु मैं ससारमे नहीं हूँ और ससार मुझमे नहीं है, यह बात समझमे नहीं आती, क्योंकि इनमे परस्पर विरोध प्रतीत होता है । भगवान् पहले तो कहते हैं—

'मया ततमिदं सर्वं जगदव्यक्तमूर्तिना ।'

—'मुझ निराकार परमात्मासे यह सब जगत् परिपूर्ण है अर्थात् मैं सब ससारमे व्यापक हूँ ।' और फिर कहते हैं—'न चाह तेष्ववस्थित , न च भूतस्थ.'—'मैं उन सब भूतोमे स्थित नहीं हूँ ।' तथा नवें अध्यायके चौथे श्लोकमे कहते हैं—'मत्स्थानि सर्वभूतानि'—'सब भूत मुझमे स्थित है' और पाँचवे श्लोकमे कहते हैं 'न च मत्स्थानि भूतानि'—'सब भूत मुझमे स्थित नहीं है ।' इन वचनोमे विरोध प्रतीत होता है, अतः इनमे कौन-सा वचन ठीक माना जाय ? इसका उत्तर यह है कि इनमे विरोध नहीं है, अतः दोनो ही बातें ठीक हैं । इनका तत्त्व समझना चाहिये ।

उदाहरणके लिये आकाश बादलोमे तू और नहीं भी है । जब बादल नहीं थे, तब भी वहाँ आकाश था और बादमे जब बादल नहीं रहते, तब भी आकाश रहता है तथा बीचकी अवस्थामे भी बादलोमे आकाश है । भाव यह कि बादलके आदि, मध्य और अन्तमे—सभी समय आकाश सदा ही अपने आपमे विद्यमान है । बादल उत्पन्न होते हैं और फिर उनका विनाश हो जाता है

किंतु आकाश सदा ही एकरूप, एकरस रहता है। वास्तवमे तो जिस समय बादल है, उस समय भी आकाश अपने आपमे ही स्थित है, पर समझानेके लिये यह कहा जाता है कि बादलोमे आकाश व्यापक है। अतः बादलोमे आकाश व्यापक है और बादलोमे आकाश नहीं है—ये दोनो ही कथन युक्तिसगत है, इसलिये इनमे कोई विरोध नहीं है। इसी प्रकार परमात्मा ससारमे हैं और नहीं भी हैं। जब ससार नहीं था, तब भी वहाँ परमात्मा थे और बादमे जब ससार नहीं रहता, तब भी परमात्मा रहते हैं और बीचकी अवस्थामे भी ससारमे परमात्मा हैं। भाव यह कि सृष्टिके आदि, मध्य और अन्तमे—सभी समय परमात्मा सदा ही अपने आपमे विद्यमान है। ससार उत्पन्न होता है और फिर उसका विनाश हो जाता है। किंतु परमात्मा सदा ही एकरूप, एकरस रहते हैं। वास्तवमे तो जिस समय ससार है, उस समय भी परमात्मा अपने आपमे ही स्थित हैं, किंतु समझानेके लिये यह कहा जाता है कि ससारमे परमात्मा व्यापक हैं। अतः ससारमे परमात्मा व्यापक है और ससारमे परमात्मा नहीं हैं—ये दोनो ही कथन युक्तिसगत है, इसलिये इनमे कोई विरोध नहीं है।

यदि बादलोमे आकाश होता तो बादलोके नाश होनेपर आकाशके भी उतने हिस्सेका नाश हो जाता, किंतु बादलोका नाश होनेपर भी आकाशके किसी भी हिस्सेका नाश नहीं होता। इसलिये बादलोमे आकाश नहीं है, आकाश अपने आपमे ही स्थित है—यह कहना ही उचित है।

इसी प्रकार परमात्मा यदि ससारमे वास्तवमे होते तो ससारके नाश होनेपर परमात्माके उतने हिस्सेका भी नाश हो जाता, किंतु ससारके नाश होनेपर भी परमात्माका नाश नहीं होता, इसलिये ससारमें परमात्मा नहीं हैं, परमात्मा अपने आपमे ही नित्य स्थित हैं—यह कहना ही उचित है, क्योंकि आकाशमे बादलोकी भाँति ससार उत्पन्न होता है और फिर उसका विनाश हो जाता है, परंतु परमात्मा सदा ही नित्य अचल एकरूप एकरस रहते हैं।

एव जिस समय बादल आकाशमे विद्यमान है, उस समय यह कहना कि आकाशके किसी एक अंशमे बादल है, उचित ही है, इसी प्रकार जिस कालमे बादल नहीं है, उस कालमे यह कथन भी कि आकाशमे बादल नहीं है, उचित ही है। किंतु जिस कालमे आकाशमे बादल हैं, उस कालमे भी वास्तवमे बादल आकाशमे नहीं हैं, क्योंकि बादल आकाशमे उत्पन्न होते हैं और फिर उनका विनाश हो जाता है। यदि वास्तवमे बादल होते तो सदा रहते। जो वस्तु सदा नहीं रहती, वह अनित्य है, अतः उसके लिये यह कहना अनुचित नहीं कि वह नहीं है।

इसी प्रकार जिस समय यह ससार प्रतीत होता है, उस समय समझानेके लिये यह कथन उचित है कि परमात्माके किसी एक अंशमे ससार है और जिस कालमे (महाप्रलयके समय) ससार नहीं प्रतीत होता है, उस कालमे यह कहना कि परमात्माके ससार नहीं है, उचित ही है, किंतु जिस कालमे परमात्माके ससार प्रतीत होता है, उस कालमे भी वास्तवमे ससार परमात्माके नहीं है, क्योंकि ससार परमात्माके उत्पन्न होता है और उसका

विनाश होता रहता है। यदि वास्तवमे ससार होता तो सदा रहता। जो वस्तु सदा नहीं रहती, वह अनित्य है। अतः जो किसी कालमें तो रहती है और किसी कालमे नहीं रहती, उस अनित्य वस्तुके लिये यह कहना कि वह नहीं है, उचित ही है। भगवान्ने गीतामे बतलाया है—

नासतो विद्यते भावो नाभावो विद्यते सतः ।

उभयोरपि दृष्टोऽन्तस्त्वनयोस्तत्त्वदर्शिभिः ॥

(२।१६)

‘असत् वस्तुकी तो सत्ता नहीं है और सत्त्व, अभाव नहीं है। इस प्रकार इन दोनोंका ही तत्त्व तत्त्वज्ञानी ऋषीद्वारा देखा गया है।’

सार यह है कि सच्चिदानन्दधन परमात्मा इस ससारमें व्यापक (परिपूर्ण) है और वे ही इसके परम आधार एवं उपादान और निमित्त कारण हैं। यह संसार परमात्माका सकल्प होनेके कारण परमात्माका स्वरूप ही है। अतएव इस ससारको परमात्माका स्वरूप समझते रहना ही परमात्माका यथार्थ ज्ञान है। भगवान् गीतामे कहते हैं—

बहूनां जन्मनामन्ते ज्ञानवान् मां प्रपद्यते ।

वासुदेवः सर्वमिति स महात्मा सुदुर्लभः ॥

(७।१९)

‘बहुत जन्मोंके अन्तमें तत्त्वज्ञानको प्राप्त पुरुष ‘मव कुछ वामदेव ही है इस प्रकार मुझको भजता है; वह महात्मा अत्यन्त दुर्लभ है।’

